

PONTIFICIA UNIVERSITÀ GREGORIANA

Facoltà di Storia Ecclesiastica

**IL CRISTIANESIMO NELLA SCYTHIA MINOR TRA I SEC. IV-
VI**

Lavoro scritto per la Licenza
presentato al Prof. Bernhard KRIEGBAUM SJ

Studente: Emil DUMEA

ROMA 1989

ABBREVIAZIONI

BARNEA, Les monuments - BARNEA, I., Les monuments paléochrétiens de Roumanie, Vaticano 1977

BARNEA, Quelques - BARNEA, I., Quelques considérations sur les inscriptions chrétiennes de la Scythie Minore, in „Dacia”, Bucarest 1957

BHG - Bibliotheca hagiographica graeca (ed. F. Halkin), Bruxelles 1957

BHL - Bibliotheca hagiographica latina antiquae et mediae aetatis (ed. Soc. Bollandiani), Bruxelles 1898 sq

BOR - Biserica ortodoxa romana, Bucuresti

BS - Breviarium Syriacum, in „Acta SS. Novembris”, II/1 (ed. J.B. de Rossi - L. Duchesne), Bruxelles 1894

CIL - Corpus inscriptionum latinarum, Berlin 1863 sq **COMAN, Scriitori - COMAN, I., Scriitori bisericessti din epoca straromana** (Scriitori ecclesiastici del periodo preromano), Bucuresti 1979

DACL - Dictionnaire d'archeologie chrétienne et de liturgie, Paris 1907 sq

DACR - Dictionnaire des antiquités grecues et romaines (ed. C. Daremberg - E. Saglio), Paris 1912

MH - DELEHAYE, H., Commentarius perpetuus in Martyrologium Hieronymianum, in „Acta SS. Novembris”, vol II, 2, Bruxelles 1931 **ELIADE, De Zamolxis - ELIADE, M., De Zamolxis à Gengis-Khan**, Paris 1970

ERODOTO, Storie - ERODOTO, Storie (ed. E. Legrand), Paris 1945

EUSEBIO, De vita - EUSEBIO di Cesarea, De vita Costantini (=GCS) (ed. I.H. Heinkel), vol 1, Leipzig 1902

EUSEBIO, HE - EUSEBIO di Cesarea, Historia ecclesiastica (=GCS) (ed. T. Momasen), Leipzig 1903

CAMS, Series - CAMS, P.B., Series episcoporum Ecclesiae Catholicae, Graz 1957

GCS - Die Griechischen christlichen Schriftsteller **der** ersten drei Jahrhunderte, **Lipsia 1897 sq GB** - Glasul Bisericii, **Bucuresti**

IORDANES, Getica - **IORDANES**, Getica (ed. **T. Mommsen**) = **HGH**, **Berlin 1882**

KITTEL, Theologisches - **KITTEL**, **G.**, Theologisches Wörterbuch zum Neuen Testament, vol 2, **Stuttgart 1935**

LECLERCQ, Inscription - **LECLERCQ**, **H.**, Inscription latines chrétiennes, in **DACL**, **Paris 1926**

MANSI - **HANSI**, **J.P.**, Sanctorum Conciliorum nova et amplissima collectio (ed. **L. Petit** - **J.B. Martin**) (ed. **anastatica**) **Graz 1960-1962**

MGH - Monumenta Germaniae Historica, **voi V/I**, **Berlin 1882**

NETZHAMMER, Das altchristliche Tomi - **NETZHAMMER**, **R.**, Das al-tchristliche Tomi. Eine kirchengeschichtliene Studie, **Salzburg 1903**

Notitia - Notitia Dignitatum (ed. **O. Seeck**), **Frankfurt 1962** **ORIGENE**, Commentariorum - **ORIGENE**, Commentariorum in **Genesim**, in **PG** (ed. **J.P. Migne**), **vol XII**, **Paris 1857**

PARVAN, Contributii - **PARVAN**, **V.**, Contributii epigrafice la istoria crestinismului daco-roman, **Bucuresti 1911 PG** (ed. **J.P. Migne**), **Paris 1857 sq**

PIPPIDI, Contributii - **PIPPIDI**, **D.M.**, Contributii la istoria ve-che a României (**Contributi per la storia antica della Romania**), **Bucuresti 1967**

PIPPIDI, Din istoria - **PIPPIDI**, **D.M.**, Din istoria Dobrogei, I (Dalla storia di Dobrogea), **Bucuresti 1965**

PRE - Realencyclopédie der classischen Altertums-Wissenschaft (ed. **G. Wissowa** - **W. Kroll**), **2e Reihe (R-Z)**, **voi IX(1934)**, **Supplem. IX**, **Stuttgart 1962**

Le QUIEN, Oriens - **Le Quien**, **M.**, Oriens Christianus, **Paris 1740**

RAMUREANU, Sfinti - **RAMUREANU**, **I.**, Sfinti si martiri la Tomis - Constanta (**Santi e martiri a Tomis-Constanza**), in **BOR (1974)**

REZUS, Contributii - **REZUS**, **P.**, Contributii noi istorice si arheologice cu privire la religia dacilor (**Contributi nuovi storici e archeologici riguardanti la religione dei daci**), in **BOR (1974)**, pp 998-1015.

RUSSO, Inscription - **RUSSO, D.**, Inscription grecque de Tomis, in „Istros”, (**Bucuresti 1934**)

SEC - Synaxarium Ecclesiae Costantinopolitanae (ed. **H. Delehaye**), in „Propylaeum ad Acta SS. Novembris”, **Bruxelles 1900**

SOZOMENO, HE - **SOZOMENO**, Historia ecclesiastica (ed. **J. Bidez** - G.C. Hansen) (=GCS), **Berlin 1960**

STRABONE, Geografica - **STRABONE**, Geografica (ed. **C. Muller** - **F. Dubner**), **Paris 1853**

TEODORETO, HE - **TEODORETO**, Historia ecclesiastica (ed. **L. Parmentier** - **F. Scheidweiler**) (=GCS), vol **44**, **Berlin 1954**

VULPE, Histoire - **VULPE, R.**, Histoire ancienne de la Dobroudja, **Bucarest 1938**

ZEILLER, L'expansion - **ZEILLER, J.**, L'expansion du christianisme dans la péninsule des Balkans du Ier au Ve siècle, in „**Revue internationale des études balkaniques**, **I, 2**, **Belgrado 1934-1935**

ZEILLER, Les origines - **ZEILLER, J.**, Les origines chrétiennes dans les provinces danubiennes de l'Empire romain, **Paris 1918**

CAP I - LE ORIGINI DEL CRISTIANESIMO NELLA SCYTHIA MINOR

A. Aspetti sociali, politici e religiosi non cristiani

Prima di entrare nel nostro tema, per farci un'idea più completa su questa provincia, presentiamo in modo sintetico la SM nei suoi aspetti sociali, politici e religiosi.

SCHYTIA MINOR è la provincia sud-orientale dell'attuale Romania, con il nome di Dobrogea¹. Per i greci e poi per i romani, la Scythia Minor (SM) rappresentava il territorio confinato da Mar Nero e dal fiume Danubio. Nella parte nord-orientale era separata dallo stesso fiume dall'altra parte della Scythia (Scythia Maior). Nel sud si estendeva fino a Odessos, nell'attuale Bulgaria. L'oggetto del nostro interesse sarà limitato soprattutto all'attuale provincia Dobrogea.

Già dal sec. VI a.G. la provincia entra nella sfera di influenza greca e poi sarà presente negli scritti di vari storici di lingua greca². Più tardi si formano le relazioni con i romani, e il loro carattere sarà determinato dalle varie guerre di espansione, che caratterizzano la storia romana dei primi secoli d.C.

Il poeta Ovidio esiliato a Tomis, ci da informazioni sulla SM e sulla città di Tomis, regione per lui fredda e inospitale, dove i barbari sono sempre in guerra³. Nell'anno 46 d.C. la SM viene inquadrata nella provincia romana Moesia, che 40 anni dopo sarà divisa in due parti: Moesia Superior e Inferior. In quest'ultima si trovava la SM. L'imperatore Traiano nelle guerre degli anni 101 e 106 fa della Dacia una provincia romana e qualche anno più tardi fa costruire nella SM un trophaeum per commemorare la vittoria. Nella vicinanza viene

¹ L'attuale nome li viene da Dobrotici, un capo della provinca che ha è vissuto nel XIVo secolo.

² EROTODO, Storia, IV, 99 sq (ed. É. Legrand), Paris 1945, pp 97 sq.

³ OVIDIO, Tristia, I, 8. 40; III, 4b. 3. 11. 55 (ed. J. André), paris 1968, pp 26. 73. 90. Ex Ponto, III, 2. 96; IV, 6. 5 (ed. J. André), Paris 1977, pp 90. 125.

costruita una città, che sarà sempre nell'attenzione degli imperatori a causa della sua importanza strategica e militare⁴.

L'organizzazione amministrativa della SM viene determinata dalle riforme di Diocleziano dell'anno 293, quando l'impero viene strutturato in 101 provincie, a loro volta divise in 12 diocesi. SM viene integrata nella diocesi di Thracia, insieme con le provincie Moesia Secunda, Haemimontum, Rhodopo ed Europa, tutte nella penisola balcanica⁵. Le sue frontiere erano il bacino inferiore del Danubio, il Mar Nero, e nel sud una linea convenzionale che iniziava vicino a Gerania e arrivava nei dintorni di Altinum e Sucidava. La capitale rimane Tomis. Dopo Teodosio I (379-395), che separa definitivamente l'impero in quello occidentale e in quello orientale, la SM segue di più la vita della parte orientale dell'impero. Alcune modifiche nell'organizzazione della provincia saranno effettuate sotto Giustiniano I (527-565), nelle quali, però, non saranno modificati i confini. Le sue riforme mirano soprattutto ad un rafforzamento delle città contro i barbari⁶.

Dalla Fanonia fino alle foci del Danubio vengono rafforzati i legami con l'impero di questi territori quasi persi e che si trovavano nella balia dei barbari. Alle sue campagne militari si aggiunge un vasto riordinamento ecclesiastico. Le scoperte archeologiche mostrano che proprio in questo periodo vi fu in tutta la SM una rinascita della vita cristiana. Verso l'inizio del VIIo secolo gli avari, gli slavi e poco dopo i bulgari ed i pecenegi costruiscono le loro città, facendo scomparire persino i nomi di molte città greco-romane esistenti prima dell'anno 600⁷.

La storia politica della provincia porta l'impronta delle campagne militari imperiali contro vari invasori. Negli anni 331-332 l'imperatore Costantino il

⁴ DAGR, vol 5, Paris 1912, p 513.

⁵ Notitia Dignitatum (ed. O. Seeck), Frankfurt 1962, Or. II, 52-58.

⁶ PROCOPIO, De aedificiis, IV, 7 (ed. J. Haury), (=Bibliotheca scriptorum graecorum et latinorum), Lipsia 1913, vol III, 2, pp 131-132.

⁷ PARVAN, V., Cetatea Ulmetum (Il castello Ulmetum), Bucuresti 1912, pp 596 sq. IDEM, Cetatea Trophaeum (Il castello Trophaeum), Bucuresti 1912, pp 146-148.

Grande riporta una grande vittoria contro i goti e contro i sarmati, che vengono colonizzati nella Tracia, Scythia, Macedonia ed Italia⁸. Il pericolo più grande veniva da parte dei goti e dei visigoti. L'imperatore Valente riporta una vittoria contro di essi negli anni 367-369⁹. Teodosio il Grande (379-395) riesce a concludere la pace con il re dei visigoti Atanarico nell'anno 382, con la quale i visigoti vengono ammessi come foederati al sud del Danubio. Per la SM la loro presenza sarà una causa di permanenti conflitti. Sotto il loro comandante Attila (445-453) vengono devastate varie provincie dell'impero, la SM compresa.

Mei tempo di Giustiniano, gli unni, i slavi e i bulgari at-tacano ripetutamente la Tracia e la SN. A questi popoli vengono poi ad aggiungersi i kutriguri ed gli avari. Tra gli anni 558 e 562 si conoscono varie incursioni di quest'ultimi migratori nelle regioni della SM. Nell'anno 580 vengono distrutte dagli slavi le città Durostorum, Zaldapa, Marcianopolis, Trophaeum Traiani, ecc. I nuovi conquistatori si stabiliscono nella penisola balcanica e saranno accettati dall'impero come foederati.

La religione dei geto-daci aveva un carattere urano-solare e non era monoteista. La divinità più nota era Zamolxis. Un'altra portava il nome di Gebeleizis, il dio del fulmine, al quale periodicamente veniva sacrificato un uomo. Questo sacrificio umano veniva considerato come un contatto tra uomini e divinità¹⁰. All'inizio dell'era cristiana troviamo in Strabone un'altra testimonianza sul culto di Zamolxis, nel senso che egli avrebbe appreso dal suo maestro Pitagora non tanto la dottrina dell'immortalità, quanto „alcune cose a proposito dei corpi celesti”, cioè predire gli avvenimenti secondo i segni del cielo. Poi si ritira in una caverna in cima alla montagna sacra Kogainon, dove

⁸ Excerpta Valesiana, 32 (ed. Teubner), Leipzig 1961, p 9.

⁹ AMMIANUS, Marcellinus, Res Gestae, XXVII, 5 (ed. C. Clarck), vol 2, Berlin 1915, pp 428-430.

¹⁰ ERODOTO, Storie, IV, 95, in o.c., p 106. Il problema di Zamolxis, uomo o divinità rimane incerto. Mancano le prove storiche per chiarire la sua esatta identità. La storiografia romana lo colloca tra le divinità. Un'ampia bibliografia sull'evoluzione degli orientamenti storici riguardanti la religione dei geto-daci: REZUS, P., Contributii, pp 997-1001.

riceve solo il re e i grandi dignitari, che si rivolgono a lui „come ad un dio”¹¹. In questo nuovo stadio della religione daco-getica il dio Zamolxis viene identificato con il suo gran sacerdote, che finisce per essere divinizzato con lo stesso nome¹². Più tardi Iordanes descrive l’interesse dei sacerdoti daci per l’astronomia e le scienze naturali¹³. Praticando la giustizia, la lealtà, essendo bravi nella guerra, ecc. i geto-daci credevano di vivere dopo la morte una vita eterna, cioè credevano nell’immortalità¹⁴. Come in tutte le zone dell’impero, anche nella SM i nuovi arrivati hanno portato i loro dei. Nelle colonie è ben noto il culto di Apollo, la cui figura si trova sulle monete del tempo e-lenistico. Altre divinità erano Zeus e Artemis. E siccome erano tante città portuarie, non manca il culto dei Dioscuri, i protettori dei navigatori. Poi viene il culto di Cybele, Dionyso, ecc.

Un problema difficile da chiarire è l’influsso religioso traco-getico sul pantheon greco. Più noto è il culto della loro divinità cavalieresca, venerata in tutta la Tracia. Nella vita quotidiana l’elemento traco-scitico ha un scarso ruolo e solo nel periodo romano l’influsso traco e geto-dacico si fa sentire di più. Il fatto viene mostrato da una stele scoperta a Tomis sulla quale è presente il culto traco. Nel periodo greco-romano il panorama religioso si allarga con le divinità dell’Asia Minore e d’Egitto: il culto di Serapide e di Iside, il culto di Attide della Frigia, di Mitra dalla Persia. L’abbondanza di tante divinità conferma la realtà di un sincretismo religioso abbastanza forte¹⁵. Oltre le divinità ricordate si deve aggiungere il culto dell’imperatore. Fino al IVo secolo lui rimane il pontifex maximus, che si occupa anche dei problemi religiosi e viene venerato. Nelle

¹¹ STRABONE, Geografica, VII, 3, 5, p 247.

¹² Ibidem. Vedi anche: ELIADE, De Zamolxis, p 67.

¹³ IORDANES, Getica, XI, pp 73-75. I santuari antichi conservati in parte a Sarmisegetuza e Costesti, di cui è evidente il simbolismo urano-solare, possono confermare la validità delle informazioni di Iordanes: Cfr.: DAICOVICIU, H., Dacii, Bucuresti 1934, pp 194-215.

¹⁴ Cfr.: COMAN, Scriitori, pp 20-55.

¹⁵ PRE, Supplem. IX (1962), coll 1405-1413; 1423-1428.

province i sacerdoti portano avanti la celebrazione del suo culto. Lui è il capo della „oikumene” politica e religiosa¹⁶.

Prima di entrare nel quadro generale del cristianesimo nella SM si deve notare che il problema dell’apostolato di san Andrea apostolo nella SM non può essere sostenuto con delle prove storiche valide. I testi di Eusebio di Cesarea¹⁷ e di Origene¹⁸ non sono ritenuti come fonte documentaria dalla storiografia attuale¹⁹. Si può affermare solo che le circostanze storiche erano favorevoli per ricevere la predicazione cristiana e niente di più.

B. Il cristianesimo nella Scythia Minor

- presentazione generale -

Gli inizi del cristianesimo nella SM si devono cercare nell’ambiente geografico e culturale in cui la provincia si trovava. In questo senso divenne indicativa la sua provenienza o-orientale. Le città pontiche erano in continue relazioni con quelle portuarie dell’Asia Minore e della Macedonia. La gente stessa proveniva da quelle parti, dove il cristianesimo fu presente dal primo secolo. Verso la fine del regno di Cesare Augusto (31 a.C.-14 d.C.) la SM viene inglobata nell’impero²⁰. La mancanza di prove storiche che potrebbero testimoniare ovviamente una presenza cristiana prima del IVo secolo può trovarsi

¹⁶ PIPPIDI, D.M., Un nouveau document sur la koinon pontique au I^{er} siècle, in "Scythica Minora", Bucarest-Amsterdam 1975, pp 230-256.

¹⁷ EUSEBIO, H.e., III, 1, p 189.

¹⁸ ORIGENE, Commentariorum, III, 24, coll 91-92.

¹⁹ La storiografia ortodossa romena accetta come storico il testo di Eusebio: Cfr.: RAMUREANU, Sfinti, pp 975-979. L’orientamento laico e quello non romeno ha un orientamento opposto: Cfr.: PIPPIDI, Contributii, p 448. ZEILLER, L’expansion, pp 414-419.

²⁰ La data precisa non la sappiamo: "Avec la conquête romaine et leur incorporation dans l’Empire (à une date qu’à l’état présent de l’information nous ne saurions fixer avec précision, mais qu’il convient de chercher vers la fin du règne d’Auguste..." Cfr.: PIPPIDI, D. M. , La fin du paganisme en Scythie Mineure, in "Scythica Minora", p 282.

una spiegazione nel fatto che la nuova religione era ancora una „religio illicita”, e poi è ben noto lo stato di vita della maggioranza dei primi cristiani di questa provincia: uomini di bassa condizione sociale che, oltre le fonti epigrafiche (in maggioranza monumenti sepolcrali) e le fondamenta di varie chiese, hanno lasciato poche tracce nella storia. Un’altro motivo per la mancanza di prove storiche prima del IVo sec. si trova nel carattere semplicemente missionario della predicazione cristiana. Nella penetrazione cristiana in SM non c’è nulla di straordinario. Fino a Diocleziano nulla ci parla di persecuzioni per queste parti²¹.

Alcune considerazioni di carattere generale sul cristianesimo nella SM si possono fare considerando le fonti epigrafiche²². Dai testi, presenti in maggioranza sui monumenti sepolcrali, la prima iscrizione che potrebbe affermare la presenza cristiana nella provincia è quella scoperta a Tomis, in lingua greca, e datata per la prima parte del IIIo secolo²³. Un certo Hylas ha dovuto seppellire i suoi figli Hermogene e Panthera. In quanto alla sua moglie Matrona, egli non ha potuto seppellirla accanto ai figli, ma in un altro posto, perché essa ha cambiato la sua opinione (=doxa). La parola doxa, nel contesto del testo può essere interpretata anche nel senso di fede, religione. Pensiamo che la fede cristiana poteva portare fino alla separazione dei membri della stessa famiglia. Invece, nel sincretismo delle varie religioni pagane, tutti i culti e tutte le convinzioni religiose potevano conciliarsi tra di loro²⁴.

²¹ "Nella Dacia di Traiano la romanità e il nostro cristianesimo sono nate e cresciute in un modo naturale, lento e duraturo": Cfr.: PARVAN, Contributii, p 201.

²² BARNEA, Les monumenta. Nella nostra attenzione entrano solo i testi epigrafici. Circa 80 era il loro numero fino alla data della pubblicazione de libro sopra citato. L'autore riporta tutta la bibliografia intorno a queste iscrizioni, e consideriamo non a-datto riportarla di nuovo.

²³ "Io, Hylas, sono morto colpito da una grave malattia, prima ho seppellito il mio caro figlio Hermogene; ma è seppellita insieme a me anche la mia figlia Pantera, la mia moglie Matrona ha cambiato l'opinione": Cfr.: Inscriptiile antice din Dacia si Scythia Minor (Le iscrizioni antiche dalla Dacia e Scythia Minor) (ed. D.M. Pippidi - I.I. Russu), voi II, Bucuresti 1987, pp 328-329.

²⁴ VULPE, Histoire, p 288. RUSSO, Inscription, pp 175-178. Sul significato della parola "doxa": Cfr.: KITTEL, Theologisches, pp 236-256.

L'iscrizione scoperta a Salsovia (in latino) fu messa sul muro della città nell'anno 322, alla base di un monumento dedicato al dio sole. Essa ci dice che l'imperatore Licinio ha ordinato ai suoi soldati che ogni anno alla data di 18 novembre dovevano venerare il dio sole con l'incenso, luci e libagioni. Probabilmente, l'imperatore voleva rafforzare in queste parti il culto del dio solare, contrapponendolo al culto cristiano sostenuto dal suo rivale Costantino il Grande²⁵.

Oltre a queste due „prove” indirette per il cristianesimo scitico alla fine del IIIo secolo e l'inizio di quello seguente, abbiamo un'altra iscrizione che potrebbe affermare la presenza dei cripto-cristiani a Dinogetia nel IIIo secolo. Su una gemma a-braxea è scolpita una figura che assomiglia alle immagini fantastiche dell'apocalisse di san Giovanni. Accanto alla figura stanno le lettere I α e Ω. Probabilmente questa gemma apparteneva a qualche soldato arrivato dall'ambiente greco-cristiano della Siria²⁶.

Passiamo adesso ad una breve descrizione dei testi epigrafici, cercando di cogliere alcune delle caratteristiche della vita cristiana. Una sessantina dei testi sono in lingua greca; gli altri sono in latino, oppure bilingue. Dal loro contenuto si può affermare che: "non c'è alcuna allusione... al conflitto che ha messo alla prova la nuova fede e la religione tradizionale tutto il IVo secolo" e non si allude „alle lotte dottrinali” dello stesso periodo²⁷. La chiesa viene considerata come santa e universale²⁸. Si invocata la misericordia divina per le anime dei defunti, viene espressa la speranza in una vita eterna²⁹, sono elogiati i martiri³⁰, ecc.

²⁵ "Dei Sancti Solis/simulacra consecr(atum)/die XIII kal(endas) Decemb(res)./Debet singulis annis/iusso sacro D(ominorum) n(ostrorum)/Licini Aug(usti) et Licini Caes(aris)/ture, cereis et profu(sionibus) eodem die/a praep(osita) et vexillat(ione)/in cast(ris) Salsoviensib(us)/agentib(us) exorari./Val(erius) Romulus v(ir) p(erfectissimus) dux,/secutus iussionem,/descripsit": Cfr.: PIPPIDI, D.M., La fin du paganisme..., in "Scythica Minora", p 291. PARVAN, V., Salsovia, Bucuresti 1906, pp 27-28.

²⁶ STEFAN, G., Dinogetia, in "Dacia" (1937-1940), Bucuresti 1941, pp 419-421.

²⁷ PIPPIDI, D.M., La fin du paganisme..., p 290.

²⁸ Cfr.: BARNEA, Les monuments, p 46: "Herakleides, lettore della santa e cattolica

Le località della loro provenienza sono: Tomis³¹, Callatis (8 iscrizioni)³², Histria (6 iscrizioni)³³, Axiopolis (2 testi)³⁴, Trophaeum Traiani (un'iscrizione)³⁵, Ulmetum (8 testi)³⁶, Dinogetia (7 iscrizioni)³⁷, Salsovia (un'iscrizione)³⁸, Niculitel (una)³⁹ e Lazu (un'iscrizione)⁴⁰.

La pietra sulla quale sono incise è di granito, calcarea oppure marmo (poche). Hanno l'aspetto degli altari pagani o delle stelle tombali⁴¹. I simboli cristiani scolpiti sono la colomba, il pesce, il monogramma di Cristo, oppure la palma. Oltre le i-scrizioni scolpite si trovano pure altre, che sono graffiate sulle mura, su mattoni o su vari vasi. Un'iscrizione latina è stata fatta sul disco del vescovo Paternus di Tomis. Sull'altra parte del disco si trovano un'iscrizione in greco e 4 timbri appartenenti a varie ufficialità bizantine⁴².

chiesa". "Santa e cattolica chiesa - expression subissant l'influence du symbole nicéo-constantinopolitain et usée là pour établir une distinction d'avec les hérétiques qui devaient, probablement, vivre également à Tomis à cette époque".

²⁹ Cfr. BARNEA, o.c, pp 40-41: "+La grazia di Dio!... Qui riposa Januaria... Che Dio la faccia riposare insieme ai giusti...". "Symplicius... e la sa moglie Melitis... nella speranza della risurrezione e della gioia della vita eterna": IDEM, pp 77-78.

³⁰ IDEM, pp 91-93: "i martiri di Cristo... Zotikos, Attalos, Kam-sios, Philippos".

³¹ Barnea ci presenta 45 testi epigrafici di questa città: Cfr.: BARNEA, o.c, pp 33-76.

³² IDEM, pp 77-86.

³³ IDEM, pp 86-89.

³⁴ IDEM, pp 101-105.

³⁵ IDEM, p 112.

³⁶ IDEM, pp 105-111.

³⁷ IDEM, pp 93-100.

³⁸ IDEM, pp 90-91.

³⁹ IDEM, pp 91-93.

⁴⁰ IDEM, pp 89-90.

⁴¹ A differenza delle tombe pagane, quelle cristiane sono orientate verso ovest-est: Cfr.: DIACONU, P., Un cimitir crestin din secolul al IV-lea descoperit la Mangalia (Un cimitero cristiano del IVo secolo scoperto a Mangalia), in "Glasul Bisericii", Bucu-resti 1964, p 721.

⁴² BARNEA, Les monuments, pp 71-73: "+Ex antiquis renovatum est per Paternum, reverentiss(imum) episc(opum) nostrum, amen..."

Come aspetto esterno, le iscrizioni cristiane sono più povere in comparazione con quelle pagane. Il fatto riflette la condizione sociale dei cristiani, ma anche la mancanza di sensibilità artistica.

L'ornamento che si ripete spesso è la croce, di vari dimensioni e formati⁴³. Dalla metà del IVo secolo si trova su tutte le tombe dei cristiani. Il suo significato è di proteggere il defunto, di allontanare gli spiriti maligni, ma soprattutto significa la garanzia di una vita eterna, con Cristo. A Trophaeum Traiani la croce ha accanto un testo significativo: „La croce della morte e della risurrezione”⁴⁴. Sulla porta principale della città di Tomis sta la croce con l'invocazione: „Signore Dio, aiuta la città appena rinnovata. Amen”⁴⁵.

I cristiani hanno usato per i loro interessi anche delle pietre provenienti dai pagani. Così si possono osservare accanto alle loro iscrizioni anche dei motivi pagani: la rosetta, la corona, la vite, foglie di acanto⁴⁶.

Oltre la metà delle iscrizioni sono funerari. Altre riportano piccoli testi scritturistici⁴⁷, liturgici, oppure sono brevi invocazioni, acclamazioni religiose⁴⁸.

La lingua è semplice e non mancano gli sbagli ortografici. La datazione si fa con approssimazione. Su alcuni monumenti troviamo i nomi degli imperatori Anastasio (491-518)⁴⁹, Ciustiniano (527-563)⁵⁰, il prefetto di Costantinopoli Geronzio⁵¹ e il vescovo di Tomis Paterno⁵². Il periodo di datazione: dalla fine del V secolo alla prima metà del VIo.

⁴³ IDEM, o.c., pp 40. 44-48. 51. 55. 66. 72. 8A, ecc.

⁴⁴ IDEM, o.c., p 112.

⁴⁵ IDEM, o.c., pp 59-60.

⁴⁶ IDEM; o.c., pp 54-56. 80-81.

⁴⁷ IDEM, o.c., p 64: "Emanuel + Dio con noi". "Il Signore è la mia luce e la mia salvezza, di chi avrò timore?"; p 74. "Vi do la mia pace".

⁴⁸ IDEM, o.c., p 98: "Figlio di Dio, Onnipotente, vieni in nostro aiuto! Salvaci! Dio, Maria!", p 110: "Signore, aiuto!"

⁴⁹ IDEM, o.c., pp 73. 86-87. 96.

⁵⁰ IDEM, o.c., p 80.

⁵¹ IDEM, o.c., p 94.

⁵² IDEM, o.c., p 72-73.

Il tempo delle persecuzioni ci ha lasciato più prove. A Tomis un „neophytos” dedica un’altare al „beato Timoteo” che lo ha battezzato⁵³. Un’altro „neophytos” Alessandro invoca la misericordia divina per i defunti⁵⁴.

I cristiani portano anche il nome di „pistoï”⁵⁵. Altri termini sono „doulos Hristou”⁵⁶. Nonostante la loro insistenza nel mostrare la nuova identità religiosa, completamente diversa da quella dei pagani, le iscrizioni funerarie ci presentano qualche volta una interessante combinazione di idee pagane e cristiane.

Una iscrizione presente a Tomis afferma che i defunti hanno riportato il loro spirito a Dio (*spiritum Deo reddere*), e poi continua, esprimendo la speranza di incontrarsi di nuovo sui campi elisi⁵⁷. Le formule sono prese dai modelli pagani: „Qui giace”⁵⁸. Lo stesso si può dire anche per le formule conclusive: „Ave! Ave, viator!”⁵⁹. La tomba viene nominata con delle parole prese dall’epigrafia greco-romana: „tumbos, tumulus, memoria”⁶⁰. Questa somiglianza esterna tra paganesimo e cristianesimo non si può interpretare come una identità in certi aspetti tra di loro. Una giusta motivazione si trova nell’ambiente comune di vita. Col tempo la nuova religione è riuscita a dare ovviamente un altro senso e valore alle formule, ai termini presi dal mondo non cristiano. Già da questo periodo alcune espressioni rivelano il carattere assolutamente nuovo e originario del cristianesimo, come è per esempio il significato della croce: “*Crux mort(is et) resurect(ionis)*”⁶¹.

⁵³ IDEM, o.c., pp 37-38.

⁵⁴ IDEM, o.c, p 39.

⁵⁵ IDEM, o.c, pp 105-106.

⁵⁶ IDEM, o.c, pp 90-91.

⁵⁷ IDEM, o.c, pp 35-36. "Spiritum Deo reddere" è una formula usata spesso dai cristiani: Cfr.: LECLERQ, *Inscriptions*, vol VII, 1, col 776.

⁵⁸ BARNEA, *Les monuments*, pp 36-37. PARVAN, *Contributii*, p 63.

⁵⁹ BARNEA, o.c, pp 36. 44.

⁶⁰ PARVAN, o.c, p 64. BARNEA, o.c, pp 33-34. 40.

⁶¹ BARNEA, o.c, p 112; "in morte resurrectio": pp 82-83.

I testi fanno pochi riferimenti sulle occupazioni dei cristiani. Sono menzionati soldati, funzionari civili, mercanti⁶².

Analizzando i vari nomi, possiamo scoprire anche l'origine etnica, che si presenta abbastanza variata. Più di 30 dei nomi sono di origine greca. Una cifra quasi uguale presenta nomi latini. Il comite Cibaste sembra essere un goto, ma la sua figlia porta un nome greco: Anthusa⁶³. Il giurista Symplicius è siriano di origine⁶⁴. Verso la fine del V° sec. e l'inizio del VI° le iscrizioni presentano anche dei nomi turanici, protobulgari: Tzeiuk con il figlio Atala⁶⁵.

Come abbiamo potuto osservare, l'onomastica delle iscrizioni ci può suggerire un'idea sull'identità etnica della provincia, o per essere più precisi, delle città dove sono state scoperte. È presente il mondo romano, l'Asia Minore, Costantinopoli, Siria, Egitto, e dal VI° secolo si fanno presenti anche i nuovi conquistatori, i bulgari. Presenza cristiana autoctona non si sente. Possiamo presupporre una delle cause: la gente locale stava nella campagna, preferendo a rimanere nel pagus (pagus-paganus), e ha accettato in un modo molto lento il cristianesimo.

⁶² IDEM, o.c, pp 108-109: "Pedatura militum lanciarum iuniorum"; pp 104-105: "Qui giace Anthousa, la figlia nobilissima del magnifico comite te..."(in greco); p 78: "Symplicius... siriano di origine, esperto nelle leggi...".

⁶³ BARNEA, o.c, pp 104-105. PARVAN, o.c, p 65.

⁶⁴ BARNEA, o.c, p 78. VULPE, o.c, p 348.

⁶⁵ BARNEA, o.c, pp 57-58. PARVAN, o.c, p 63. Questi due nomi trovati in una iscrizione a Tomis, databile tra il V° e il VI° secolo, è stata considerata come la più antica fonte epigrafica per la presenza dei protobulgari nei Balcani: Cfr.: BECHELIEV, V., Zwei altchristliche Inschriften, in "Godisnik-Sofia", VII(1942), Sofia 1943, pp 232-234.

CAP. II - I MARTIRI DELLA SCYTHIA MINOR

Nelle persecuzioni di Diocleziano (284-305) e Licinio (307-324), le fonti agiografiche greche e latine ci riportano i nomi di vari martiri per la SM. Le fonti più importanti sono: Il Breviario, oppure il Martirologio siriano⁶⁶, scritto tra gli anni 370-380, il Martirologio geronimiano⁶⁷, la cui prima compilazione appartiene a san Cirolamo, e il Sinaxarium Ecclesiae Constantinopolitanae⁶⁸, una lista di santi compilata nell'ottavo secolo.

Le principali difficoltà nell'analizzare e nel stabilire l'autenticità dei nomi e dei luoghi ci vengono dal fatto che i compilatori, oppure i copisti di queste fonti, che stanno alla base di altri martirologi successivi, hanno confonduto nomi di persone e di località, trasformandoli in nomi di martiri. A questa difficoltà si aggiunge un'altra: fare la differenza tra i martiri propri della SM e quelli che erano soltanto commemorati in questa provincia. Si intende, così, che questo lavoro è soggetto a dei possibili miglioramenti.

Nel 2 gennaio, gli Acta Sanctorum⁶⁹ ci presentano la memoria dei santi martiri Argaeo, Marcisso e Marcellino, che hanno subito il martirio tra gli anni 320-323, sotto Licinio. La fonte sopra nominata fa la loro memoria anche per il giorno successivo e i loro nomi vengono messi insieme con altri martiri, con quali sono stati martirizzati nella stessa persecuzione: „Nella città di Tomis, si celebra la nascita (dies natalis) dei santi Claudonio, Eugenio, Rodonio e quella dei tre fratelli Argeo, Narciso e Marcelino, giovani cristiani, e di Diogene,

⁶⁶ BREVIARIUM SYRIACUM (ed. Mariani, Bonaventura), Roma 1956.

⁶⁷ Per una presentazione generale del Martirologio geronimiano, vedi: LECLERQ, H., Martyrologe, in DACL, voi X,2, Paris 1932, coli 2530-2563.

⁶⁸ Pubblicato da H. Delehaye in "Propylaeum ad Acta SS. Novembris", Bruxelles 1900.

Le tre fonti sopra elencate sono importanti per lo studio dei martiri della SM perché fin'adesso, oltre il martirio di Niculitel e altre brevi informazioni presenti in alcuni martirologi medioevali, solo in esse si trovano notizie sui martiri di questa provincia.

⁶⁹ Acta Sanctorum Ianuarii, vol I, ed. 3, Paris 1866, pp 82-83.

Eugenio, Rodone e Prima”⁷⁰. I primi tre sono presenti anche nel Martirologio Cero-nimiano, con l’aggiunta di un nome di un vescovo Filus, oppure Filius. In alcune variante la parola Fili viene scritta con la f minuscola, e il testo prende un altro significato: „In civitate Tomis Claudonis, Eugenis, Rhodonis et trium fratrum Argaei, Nar-cissi et Marcellini pueri cristiani filii episcopi”⁷¹. La Bibliotheca Sanctorum ci porta un’altra argomentazione, che ci sembra che sia quella giusta. L’autore carolino Fioro (+860, a Lione, in Francia), che ha fatto un’edizione del Martirologio geronimiano, seguendo i codici di questo martirologio, dai quali codici abbiamo le notizie su questi tre martiri, ci ha trasmesso delle notizie inesatte, perché nel Geronimiano, per i primi giorni di gennaio, le notizie sono confuse. „La determinazione topografica di Fioro, „Tomis in Ponto”, è da riferirsi ai mm. Stratone, Macrobio e Marciano ricordati il 2 genn., e le vicende del reclutamento e della morte di M. (Marcellino) sono da connettersi con Teogene, martire a Cizico. Per determinare dunque il luogo ove i martiri furono uccisi e il giorno esatto della loro festa si deve tenere presente che nel Geronimiano al 1o genn. si legge: „Romae, via Appia, coronae et milites XXX”. La nota, emendata, si presenta così: „Romae, via Appia, miliario XXX, Corano territorio”, ed essa appartiene ai ss. Argeo, Narcisso e Marcellino che, nella passio di s. Marciano prete, risultano essere stati decapitati presso Cori”. I loro corpi si trovano a Roma, nella basilica de SS. Quattro Coronati”⁷².

Più tardi, il martirologio di Beda il Venerabile (+735) fa notare che nel giorno di 3 gennaio si commemorava il martirio di san Filo vescovo: „natale S. Filii Episcopi”⁷³. Nello stesso giorno di 3 gennaio si commemorava a Tomis la memoria di san Teogene, il figlio del vescovo, e la memoria del martire Pietro, che hanno sofferto il martirio sotto Licinio: „In Tomis civitate natale S.

⁷⁰ IDEM, p 135.

⁷¹ DELEHAYE, H., MH, p 23.

⁷² SALSANO, M., Argeo, Narcisso e Marcellino, "Bibliotheca Sanctorum", vol II, Roma 1962, col 405.

⁷³ BEDA il VENERABILE, Martyrologium, in PL, XCIV, Paris 1850, col 802.

Theogenis martyris, filii Episcopi... et Petri martyris”⁷⁴. Acta Sanctorum, prendendo il testo del martirologio di Rabano Mauro (+856), ci ricorda che a Tomis si commemorava il martirio del vescovo Tito: „In Tomis civitate natalis Titi Episcopi (imo Theogenis filii Episcopi)⁷⁵. Nel posto di Tito appare Teogene, come figlio di un vescovo. Come si può osservare, le fonti fanno una confusione di persone quasi insuperabile.

Seguendo le informazioni del Synaxarium della chiesa di Co-stantinopoli, troviamo nel giorno di 3 gennaio un martire col nome di Teogene, che però era vescovo di Parion, nell’Ellesponto, e che aveva subito il martirio tra gli anni 320-323, sotto l’imperatore Licinio⁷⁶. Altre fonti vengono a completare le informazioni riguardanti Teogene, e tutte lo collocano non a Tomis, ma nell’Ellesponto, a Parion, oppure a Cizico⁷⁷. Ci sembra che non può essere sostenuto il martirio di Teogene a Tomis, in quanto le fonti più antiche convergono verso Ellesponto.

Abbiamo osservato che il martirologio di Rabano fa menzione di un certo Tito come vescovo a Tomis, martirizzato tra gli anni 320-323. Non c’è alcuna prova, oltre quella di Rabano, che ci sembra inverosimile, che possa mostrare l’esistenza di un vescovato a Tomis per l’inizio del IVo secolo. Per J. Zeiller, questo periodo è un „periodo leggendario”⁷⁸. Le Quien, invece, ha messo il nome di Tito come vescovo a Tomis⁷⁹. Oltre la differenza del nome del vescovo (Filus oppure Filius secondo Beda, Titus secondo Rabano), i dubbi sull’esistenza di questo vescovo diventano maggiori per il fatto che il racconto del suo martirio ci dice che egli è stato catturato tra le reclute („inter tyrones comprehensus”). Si

⁷⁴ Acta Sanctorum Ianuarii, vol 1, p 133.

⁷⁵ Acta..., vol 1, p 133. RABANO MAURO, Martyrologium, in PL, vol CX, col 1123 CD.

⁷⁶ SEC, coll 367-368, n 20.

⁷⁷ Acta..., vol 1, pp 134-135. MH, pp 23-24.

⁷⁸ ZEILLER, J., Les origines, p 171.

⁷⁹ LE QUIEN, M., Oriens Christianus, vol. 1, coll 1211-1212.

può concludere che non c'è alcuna prova di fiducia che possa farci pensare sulla presenza di un vescovo a Tomis per questo periodo.

Nella data di 3 aprile il Breviario Siriaco menziona il martirio di Chresto e Pappo⁸⁰. Secondo il martirologio geronimiano, si celebrava a Tomis per la data di 3 aprile la memoria di più martiri: Tommaso, Evagrio, Benigno, Christo, Aresto, Rufo, Sinni-dia e Patrizio⁸¹. Lo stesso martirologio ricorda un martire Chresto a Tomis anche per la data di 1 ottobre: „Tomis civitate diaristi”⁸². Probabilmente Chresto e Pappo hanno sofferto il martirio a Tomis nella persecuzione di Diocleziano, tra gli anni 303-305. Gli altri forse non hanno neanche esistito. Così, Tomma-so è una lettura sbagliata del nome Tomis⁸³. Benigno è la traduzione latina del nome Chrestus, e Aresto è una ripetizione sbagliata dello stesso nome Chrestus⁸⁴. Il nome di Sinnidia non è altro che la località Synnada, in Frigia, trasformata per lo sbaglio dei copisti in una martire⁸⁵. Su Rufo e Patrizio non si sa altro che il loro nome⁸⁶. Rimane in discussione solo Evagrio, probabilmente il discepolo di san Pancrazio di Tauromenium (Taormina, in Sicilia), la cui memoria si celebrava nel 5 aprile e 8 luglio in Sicilia⁸⁷ al 12 maggio a Roma⁸⁸. Evagrio ha vissuto in Sicilia, e i copisti, confondendo questo nome con quello di Scythia, lo hanno fatto martire a Tomis.

Al 27 maggio, il martirologio geronimiano fa la memoria dei martiri Elia (oppure fieli, Helia), Luciano, Zotico, Marciano, Victuro e Murina⁸⁹. Alcuni di loro, Elia, Luciano e Zotico sono presenti anche nel Sinaxario della chiesa di Costantinopoli, dove la loro memoria si celebrava a Tomis nel 13 settembre

⁸⁰ BS, p LV.

⁸¹ MH, p 172.

⁸² MH, pp 535-536.

⁸³ MH, p 172-173.

⁸⁴ MH, p 172, nn 3, 6, 42.

⁸⁵ MH, p 172, n 9.

⁸⁶ IDEM, p 172, n 10.

⁸⁷ MH, pp 175, n 16; 358-369.

⁸⁸ MH, pp 249-250, n 10.

⁸⁹ MH, pp 535-536.

insieme ai martiri Gordiano e Valeriano. Essi avevano subito il martirio sotto l'imperatore Licinio, tra gli anni 320-323⁹⁰. Una scoperta archeologica fatta a Niculitel nel 1973 ci ha fatto conoscere un altro Zotico, martirizzato a Noviodunum (Isaccea), insieme ad altri 32, o 36 martiri, negli anni 303-305, oppure tra 320-323 sotto Licinio. Le sue reliquie sono state scoperte in un martyrion, accanto alle reliquie di altri tre martiri: Attalo, Kamasio e Filippo⁹¹. La memoria di Victuro si celebrava anche a Efeso nel 25 maggio e a Tudertina (Tuscia, Italia), insieme ad altri santi⁹². Più difficile risulta l'identificazione del martire Marcialo, oppure Marciano. Il Breviario siriano lo colloca a Tomis, e il suo dies natalis si celebrava al 5 giugno insieme ad altri tre martiri sconosciuti⁹³. Altre fonti, invece, ci dicono che egli è un martire di Egitto, ad Alessandria, oppure a Thmuis⁹⁴. Il Breviario siriano fa la sua memoria a Tomis anche per il 10 luglio insieme ad altri 47 martiri⁹⁵, e anche il Martirologio gero-nimiano fa la sua memoria per il 10 luglio, insieme ad „aliorum XXXXIX sive XLVII⁹⁶.

I copisti hanno fatto di nuovo una confusione tra le località: Tomis, che qualche volta viene scritto anche Thomis, è stata cambiata con Thmuis.

Comunque, la convergenza delle fonti ci aiuta ad attribuire Marciano non al Egitto, ma alla SM, oppure ad una regione vicina. Zeiller e Delehayé dubitano se egli, veramente, ha sofferto il martirio a Tomis. „Non dobbiamo rifiutare la qualità di martiri, bensì la collocazione geografica (a Tomis) dei santi menzionati nel Breviarium Syriacum per il 5 giugno e per il 10 di luglio...”⁹⁷. „I santi Marciano e Nicandro non appartengono affatto al Egitto”, ma alla Moesia,

⁹⁰ SEC, coll 40-41. ZEILLER, J., *Les origines...*, pp 118-119.

⁹¹ RAMUREANU, I., *Martirii creștini de la Niculitel, descoperiti în 1971 (I martiri cristiani di Niculitel, scoperti nell'anno 1971)*, in BOR, XCI (1973), nn 3-5, pp 464-471.

⁹² MH pp 274-275.

⁹³ BS, p LVIII.

⁹⁴ MH, pp 304-306. SEC, col 732.

⁹⁵ BS, p LVIII.

⁹⁶ MH, pp 365-367.

⁹⁷ ZEILLER, J., *Les origines...*, p 118.

essendo Martirizzati a Durostorun (Silistra)⁹⁸. Per collocare il suo martirio a Durostorum, vengono ad aiutarci varie fonti. Marciano era un soldato dell'esercito romano, insieme con un altro compagno Nicandro. Insieme hanno sofferto il martirio nel 17 giugno 298, a Durostorum, sotto Diocleziano e Galerio⁹⁹ Essi facevano parte da un gruppo di sei martiri: il veterano Giulio, martirizzato nel 27 maggio 298¹⁰⁰, il soldato Hesychio, martirizzato nello stesso anno¹⁰¹, Pasicrate e Valente, dei quali non sappiamo se erano soldati, martirizzati prima di Marciano e Nicandro, nel 24 aprile 298¹⁰². Gli ultimi due sono presenti anche nel Martirologio geronimiano, e la loro memoria si celebrava a Durostorum nel 25 maggio¹⁰³. Lo stesso martirologio menziona Marciano e Nicandro a Durostorum per il 17 giugno e 26 dicembre¹⁰⁴. Probabilmente, a causa della vicinanza tra le due città: Durostorum e Tomis, la memoria di Marciano e dei suoi compagni si era fatta presente anche a Tomis.

5 luglio: Acta Sanctorum e il Martirologio geronimiano fanno per questa data, a Tomis, la memoria di più martiri: Stratore, oppure Stratone, Teodoto, Merona (oppure Marina), Rodivia (oppure Rodopia), Secundino, Marino (Mafrino o Macrino), Soderia, oppure Sodepha. Non viene indicato né il luogo, né l'imperatore sotto il quale hanno sofferto il martirio¹⁰⁵. Stratone viene menzionato nel Martirologio geronimiano anche per la data di 15 settembre, insieme con Macrobio e Valeriane Essi sono martiri di Tomis, e il loro dies natalis avviene tra gli anni 320-323, sotto Licinio¹⁰⁶. Teodoto non può essere identificato e Merona è, probabilmente, la deformazione di Macrobio, quest'ultimo essendo veramente martire a Tomis, martirizzato tra 320-323, sotto

⁹⁸ DELKHAYE, H., Les martyrs d'Egypte, in „Analecta Bollandiana” XL (1922), p 60.

⁹⁹ MH, pp 322-323.

¹⁰⁰ IDEM, pp 276-277.

¹⁰¹ IDEM, pp 322-323.

¹⁰² SEC, coll 627-628.

¹⁰³ MH, pp 271-272.

¹⁰⁴ IDEM, pp 10-11, nota 26; p 322, n 5. ZEILLER, J., o.c, pp 55-59; 110-116.

¹⁰⁵ Acta Sanctorum Julii, vol II (29), Paris 1867, p 223, n 43. MH, pp 353-354.

¹⁰⁶ IDEM, vol II, 1, p 121; vol II, 2, pp 507-508.

Licinio, la cui memoria si ricordava il 13 settembre¹⁰⁷. Su Rodivia, si crede che non ha esistito, essendo una trascrizione sbagliata del nome Rodipiano, martire nel Asia Minore, a Caria¹⁰⁸. Non si sa dove è stato martirizzato Secundino¹⁰⁹. Il Martirologio geronimiano fa, per il giorno di 9 luglio, la memoria di san Cirillo: „In Tomis... Cyrili episcopi igne traditi”¹¹⁰. Il testo menziona anche altri martiri, che però, non possono essere accettati come martiri a Tomis. In questa città si faceva solo la loro memoria. Lo stesso martirologio sopra menzionato ci fa presente un certo drillo anche per la data di 1 agosto: „In Tomis civitate Cyrilli”¹¹¹. Non possiamo precisare se questo Cirillo è lo stesso con quello di 9 luglio. L’opinione che ci sembra più valida è quello di Delehaye, secondo la quale possiamo ammettere un solo Cirillo, martirizzato ad Axiopolis (Cernavoda) nell’anno 303, sotto Diocleziano¹¹². La sua memoria si ripete nei martirologi. Così, il Breviario siriano lo ricorda per il giorno di 9 marzo insieme con Quindeo, ad Axiopolis. La stessa fonte menziona Cirillo per il giorno di 12 maggio, nella stessa città Axiopolis, insieme ad altri 6 martiri¹¹³. Anche il Martirologio geronimiano fa la sua memoria per il giorno 26 aprile, insieme con Quindeo: „Axiopoli Cyrilli et Vindei (Quindei)”¹¹⁴. La stessa fonte menziona Cirillo per il giorno di 9 maggio, insieme con Quindeo e Zeno: „In Axiopoli Quirilli, Gindei (Quindei) et Zenonis”¹¹⁵. Una iscrizione in lingua greca dall’inizio del IVo secolo scoperta ad Axiopolis ci conferma l’autenticità dei Martiri sopra Menzionati. Il testo dell’iscrizione menziona tre nomi: Chyrillo, Quindeo e Tasio, che hanno sofferto il martirio sotto Diocleziano e Cale-rio, nel

¹⁰⁷ IDEM, pp 507-508. SEC, coll 40-41. DELEHAYE, H., Les origi-nes du culte des martyrs, Bruxelles 1933, p 250.

¹⁰⁸ MH, pp 219-220, n 3.

¹⁰⁹ IDEM, p 354, n 15.

¹¹⁰ IDEM, p 360-361, n 5.

¹¹¹ IDEM, pp 408-410. DELEHAYE, H., o.c., p 250.

¹¹² DELEHAYE, H., o.c, p 226.

¹¹³ BS, pp LIV. LVII.

¹¹⁴ MH, p 210.

¹¹⁵ IDEM, p 241.

303¹¹⁶. Cirillo godeva di una certa notorietà tra la popolazione locale, e questo si può osservare da una fortezza che porta il suo nome, costruita nella vicinanza di Axiopolis. Di essa parla Procopio di Cesarea, quando scrive sull'attività di restaurazione di Giustiniano¹¹⁷. Quale fosse questa fortezza, non è ancora chiarito. Tra le varie opinioni, ci sembra che una delle più valide sia quella di Aricescu, che vede nella città menzionata da Procopio la fortezza Trophaeum Traiani¹¹⁸. Per la data di 10 luglio il Sinassario della chiesa di Costantinopoli fa la memoria dei martiri Emiliano e Aureliano. Il primo era un soldato dell'esercito romano e ha subito il martirio a Durostorum nel 18 luglio 362, sotto l'imperatore Giuliano Apostata (361-362). La sua memoria si celebrava anche a Tomis per la data di 10 luglio¹¹⁹

Nel 13 settembre il sinassario bizantino e gli Acta sanctorum fanno la memoria a Tomis dei martiri Macrobio, Gordiano, Elia (Eli), Zotico, Luciano, Valeriano e Seleuco, che hanno ricevuto la corona del martirio sotto Licinio, tra gli anni 320-323¹²⁰. Macrobio era originario dalla Cappadocia, Gordiano, invece dalla Paflagonia. Da piccoli avevano ricevuto la fede cristiana. Chiamati a servire alla mensa dell'imperatore, hanno rifiutato questo servizio, e per questo motivo vengono esiliati nella SM. Questa provincia fu anche in altre occasioni luogo di esilio, e per questo possiamo presupporre che in alcuni aspetti (il freddo

¹¹⁶ BARNEA, I., Monumenti paleocristiani della Scizia Minore, Faenza-Ravenna 1971, pp 24-27.

¹¹⁷ PROCOPIO DI CESAREA, De aedibus, IV, 7, 15 (ed. J. Haury-G. Wirth), Leipzig 1964, p 133. ZEILLER, J., o.c, p 116.

¹¹⁸ ARICESCU, A., Quelques précisions sur la carte de la Scythia Minor, in „Dacia”, XIV(1970), pp 297-309.

¹¹⁹ SEC, col 827. ZEILLER, J., o.c, pp 126-128. HALKIN, F., Saint Emilien de Durostorum, martyr sous Julien, in „Analecta Bollandiana”, 90(1972), pp 27-35. Non sappiamo nulla su Aureliano; probabilmente è una ripetizione sbagliata del nome Emiliano.

¹²⁰ SEC, coll 40-41. Acta Sanctorum Septembris, vol IV(44), Paris 1868, pp 55-56. DELEHAYE, H., Les origines..., p 250. GORDINI, G. D., Macrobio e Giuliano, in „Bibliotheca Sanctorum”, vol VIII, Roma 1966, col 460.

Il MH fa la memoria di Stratone, Valerio, Macrobio e Gordiano anche per il 15 settembre: „In Thomis civitate Natale Stratonis, Valeri, Macrobi et Gordiani...”. Vedi: pp 507-508.

d'inverno, ecc.) non era troppo voluta dalla gente abituata con un clima meno frigido. Arrivati a Tomis, furono presenti al giudizio e al martirio di Luciano, Valeriano, Zotico, Elia e Seleuco (il suo nome non è presente nel Martirologio geronimiano); dopo furono anche essi martirizzati.

Abbiamo visto che la memoria di questi martiri si celebrava a Tomis anche il 27 maggio. Zotico, Luciano e Elia ricordati per il 27 maggio, probabilmente, sono le stesse persone menzionate anche dal sinassario bizantino. Invece, Zotico, martire a Tomis, la cui memoria si celebrava il 13 settembre, non è lo stesso con Zotico, martirizzato a Noviodunum insieme con Attalo, Camasio e Filippo ed altri 32 o 36; le reliquie dei ultimi quattro sono state scoperte a Niculitel, come abbiamo fatto notare sopra.

La memoria di Stratone e Valeriano si celebrava il 12 settembre anche ad Alessandria, con un altro gruppo di martiri, sotto l'imperatore Naximiano Ercolio (285-310), probabilmente nell'anno 304: „Alexandriae natalis Sanctorum martyrum Hieronidis, Leontii, Serapionis, Selesii (Seleucus), Valeriani et Stratonis, qui sub maximo imperatore ob Christi nominis confessionem in mare sunt demersi”¹²¹. I primi tre sono quasi certamente martiri egiziani. Seleuco è stato martirizzato probabilmente in Galazia¹²². Il dies natalis dei martiri Valeriano, Macrobio e Gordiano si celebrava anche a Noviodunum per il 17 settembre: „In Niveduno Valeriani, Macrobbii, Gordiani”¹²³.

1 ottobre: il Martirologio geronimiano, senza nominare il tempo del martirio, fa la memoria dei martiri Prisco, Crescenzo, Evagrio, Denegotia, Faustino, Marcialio, Ianuario, Alessandro, Eutropio, Pigra, Cotia, Saturnino, Speo, Casto, Primo, Donato, Digna e Charisto¹²⁴. Gli stessi martiri, con alcune modifiche, sono presentati anche dall'Acta Sanctorum. Cotia viene scritta Gothia, Speo e cambiata in Speus, e poi vengono aggiunti Passico e Propo¹²⁵.

¹²¹ MH, p 508.

¹²² IDEM, p 508, n 16. DELEHAYE, H., Les martyrs d'Egypte, p 83.

¹²³ MH, pp 513-514, n 12.

¹²⁴ MH, pp 535-536.

¹²⁵ Acta Sanctorum Octobris, vol I(49), Paris 1866, pp 30-32.

Dobbiamo Menzionare subito che alcuni nomi non possono essere accettati, altri, invece, rappresentano nomi di vari luoghi. Crediamo che lo sbaglio proviene dai copisti. Ianuario, Marcialo e Faustino, secondo i codici Epternacensis e Bernensis, sono martiri a Cordoba, in Spagna, dove erano commemorati il 13 ottobre¹²⁶.

Nell'analisi degli altri nomi, Duchesne e Delehaye partono dai nomi delle città Tomis e Dinogetia. Nei codici sopra menzionati Dinogetia viene nominata in vari modi: Denegothiae, Dignae, Gottiae, Pigrae Cotiae, Dignae, Gotiae, termini che nel martirologio geronimiano vorrebbero indicare martiri, ma che, come si può subito osservare, non hanno esistito. A Tomis abbiamo incontrato già i martiri Crescenzo e Charisto (Christus), commemorati il 3 aprile con un gruppo di altri martiri¹²⁷. Priscus viene commemorato insieme con Serapione, Malcho, Marino, Asterio e i loro compagni in Egitto, il 28 dicembre, sotto l'imperatore Valeriano (253-260)¹²⁸. La memoria di Prisco era celebrata il 1 settembre anche a Capua (da dove probabilmente era originario)¹²⁹. Evagrio, martire in Sicilia, è stato „trasferito”, per lo sbaglio dei copisti che hanno scritto Scythia invece di Sicilia, in SM¹³⁰. A-lessandro, menzionato pure lui come martire a Tomis, ha sofferto il martirio a Drizipara, località in Tracia, tra Adrianopole e Costantinopoli, dove era una chiesa eretta nella sua memoria¹³¹. Eutropio, secondo l'opinione di Delehaye, non può essere un martire a Tomis, in quanto il suo nome, presente nei martirologi in varie forme, ci fa pensare a tanti altri martiri che non erano di Tomis¹³². Nel gruppo di martiri menzionati a

¹²⁶ MH, p 536. DUCHESNE, L., Les légendes d'alta Semita, in „Mélanges d'archeologie et d'histoire”, 36 (1916-1917), pp 36-42. DELEHAYE, H., Sanctus. Essai sur le eulte des Saints dans l'anti-quité, Bruxelles 1927, pp 213-214.

¹²⁷ MH, pp 39. 128.

¹²⁸ BHL, vol II, Bruxelles 1898-1901, p 1100, nn 75-88.

¹²⁹ MH, pp 480-481, n 8.

¹³⁰ IDEM, pp 172. 535-536. 717-718.

¹³¹ DELEHAYE, H., Les origines..., p 288.SEC, coli 488-489.

¹³² MH, p 536, n 14.

Denegotiae troviamo Saturnino, che era celebrato anche ad Alessandria¹³³, a Cesarea, in Cappadocia, a Capua, a Roma e in varie altre città dell'Asia Minore e dell'Africa romana¹³⁴; perciò risulta difficile ad affermare che egli avrebbe sofferto il martirio a Tomis. Poi, Speo, oppure Speus, è probabilmente un semplice nome, che non indica alcun martire¹³⁵. La memoria di Casto era celebrata anche in Africa¹³⁶ e a Placentia, in Gallia¹³⁷. Nella stessa incertezza di trova anche Primo, che era ricordato a Lugdunum (Gallia), come martire nel tempo di Marco Aurelio (161-180)¹³⁸, a Roma¹³⁹, e anche ad Antiochia, in Siria¹⁴⁰. Riguardo a Passo, Delehaye crede che egli è Pappo¹⁴¹, che l'abbiamo incontrato per la data di 3 aprile. Duchesne, invece, lo legge Dassus, oppure Dasius, martirizzato ad Axiopolis (Cernavoda) nell'anno 303¹⁴². L'ultimo, Donato, era ricordato insieme con il martire Felice, per il 1 settembre, nella provincia di Puglia (Italia)¹⁴³.

Per il terzo secolo i martirologi non presentano alcun martire per la SM. Come si può spiegare questo fatto? Non erano cristiani nella provincia? Se per i primi decenni del IVo secolo abbiamo trovato tanti martiri, il fatto ci mostra una forte presenza cristiana almeno per la seconda parte del IIIo secolo. Abbiamo potuto osservare che per vari martiri le fonti non sono chiare, sono confuse. Per questo crediamo che, per adesso, un elenco dei nomi dei martiri risulta

¹³³ IDEM, pp 223-224.

¹³⁴ IDEM, pp 32-33. 238. 240, n 101; pp 542. 626-627, n 1.

¹³⁵ IDEM, p 536, n 18.

¹³⁶ IDEM, p 267, nn 1. 7.

¹³⁷ IDEM, p 534, n 7.

¹³⁸ IDEM, pp 293. 298, n 290.

¹³⁹ IDEM, pp 73-74. 278.

¹⁴⁰ IDEM, p 537, n 10.

¹⁴¹ IDEM, pp 535-536.

¹⁴² DUCHESNE, L., *Lés Légendes d'alta Semina*, in „Mélanges d'archeologie et d'histoire”, 36 (1916-1917), pp 36-37.

¹⁴³ MH, pp 480-481, n 1.

azzardoso. Comunque, il loro numero abbondante, magari se non tutti possono essere accettati storicamente, riflette un cristianesimo forte e promettente.

CAP III - IL VESCOVATO DI TOMIS

La forma di organizzazione ecclesiastica nella SM è il vescovato di Tomis. La città acquista il posto di sede vescovile grazie alla sua posizione preminente nella „comunità pontica”, u-na unione di 5 città („pentapolis”): Tomis, Histria, Callatis, Dionysopolis e Odessos. Poi si aggiunge Mesembria, la comunità diventando così „hexapolis”. A Tomis aveva la sua residenza il pentarho, il capo della confederazione. Sotto il dominio romano la città conserva il suo posto. Un periodo di grande sviluppo si verifica nel IIo secolo d.C. All’inizio del IIIo sec. conosce un tempo di decadenza, per invigorire di nuovo nella seconda metà dello stesso secolo. Poi, sotto le riforme amministrative e militari di Diocleziano, prende il posto di capitale della provincia SM. Nei sec. IV-VI Tomis sarà spesso assediata da vari popoli migratori, specialmente dai goti e unni. Un altro periodo di risveglio viene nel sec. VIo, sotto Giustiniano¹⁴⁴.

La prima prova di cristiani isolati a Tomis la troviamo nel sec. IV. È una gemma sulla quale si può osservare la figura di Gesù Cristo. A destra e a sinistra si trovano i 12 apostoli e sopra la parola „ihtys”¹⁴⁵.

L’attestazione documentaria del vescovato di Tomis è dell’anno 369, come lo vedremo in seguito¹⁴⁶. Prima di questa data abbiamo qualche referenza su alcuni „vescovi di Tomis”, ma l’analisi delle rispettive fonti li trova prive di verità storica. Così, nell’occasione del martirio di Epicteto e Astione, arrivati a

¹⁴⁴ Uno studio buono sulla città, benché pubblicato all’inizio del secolo, è quello di NETZHAMMER, *Das altchristliche Tomi.*, Salzburg 1903. Vedi anche: MEYER, E., Tomi, in PRE, Suppl. IX, Stuttgart 1962, coll 1397-1428.

¹⁴⁵ BARNEA, *Les monuments*, pp 73-75. SIMENDREA, I., *Cel mai vechi document arheologic crestin gasit pe teritoriul tarii noastre* (Il documento archeologico cristiano più antico scoperto sul territorio del nostro paese), in GB (1968), pp 719-720.

¹⁴⁶ Dall’analisi delle fonti risulta quasi impossibile di trovare una linea evolutiva nella formazione di questo vescovato. Anche nella sua presentazione, a causa della scarsità delle fonti, siamo stati costretti a limitare questo lavoro ad una presentazione schematica della sua esistenza.

Halmyris dall'Asia Minore verso l'anno 290, per sfuggire dalle persecuzioni di Diocleziano, entra in scena un certo Evangelico: „Christi pontifex Evangelicus in urbem Almiridensium devenisset”¹⁴⁷. Ma, „il silenzio di tutti i martirologi anteriori è poco incoraggiante per accettare Evangelico come vescovo di Tomis...e Halmyris nelle liste martirologiche della Scythia”¹⁴⁸. Nella stessa incertezza stanno le affermazioni circa il presunto successore di Evangelico, Efremo¹⁴⁹. Lo storico Eusebio scrive che la Scythia era presente al concilio di Nicea¹⁵⁰, ma non troviamo la sua firma nelle liste dei partecipanti. Probabilmente, Eusebio si riferisce ad un'altra Scythia fuori dell'impero (Crimea), e della quale troviamo due vescovi al concilio¹⁵¹.

Il primo vescovo di Tomis sulla cui esistenza non c'è dubbio è san BRETANIO¹⁵². Nell'anno 369 egli entra in conflitto con l'imperatore Valente (364-378). Questi, dopo una lunga guerra con i goti, che saranno vinti, aveva concluso la pace a Noviodunum (Isaccea) verso la fine dell'estate dell'anno 369¹⁵³. Tornando a Costantinopoli, l'imperatore si ferma a Tomis. Dobbiamo menzionare che Valente era un sostenitore accanito del omeismo. Entrando in chiesa, tenta di convincere Bretanio per entrare in comunione con gli ariani. Il vescovo rifiuta apertamente e dopo un discorso nel quale difende la fede dei padri di Nicea, seguito dal suo popolo, va in un'altra chiesa della città.

¹⁴⁷ BHL, Bruxelles 1949, p 386. Questa fonte, per Evangelico, cita fonti agiografiche dall'inizio del Medio Evo.

¹⁴⁸ ZEILLER, *Les origines*, p 119. Ci sembra che in quanto si parla di Evangelico si devono aggiornare le liste pubblicate da Gams e Le Quien: Cfr.: GAMS, *Series*, p 428. LE QUIEN, *Oriens*, col 1210.

¹⁴⁹ BHG, pp 94-95, nn 265-267.

¹⁵⁰ EUSEBIO, *De vita*, III, VII (=GCS), p 80.

¹⁵¹ Cfr.: ZEILLER, o.c, pp 171-172.

¹⁵² ENSSLIN, *Vretanio (=PRE)*, S2, vol 6, Stuttgart 1958, col 1840. CAUWENBERGH, van E., *Bretanio*, in DHGE, vol 10, Paris 1938, col 619.

¹⁵³ AMMIANUS MARCELLINUS, *Res Cestae*, XXVII, 5 (ed. C. Clark), vol 2, Berlin 1915, pp 428-430. BARNEA, I., *Themistios despre Scythia Hinor (Themistios sulla Scythia*

L'imperatore rimane solo con la sua guardia. Irritato, Banda Bretanio in esilio. Ma, dopo un breve periodo li permette di ritornare, perché temeva una rivolta degli sciti¹⁵⁴. Lo storico Teodoreto scrive che Bretanio era „pieno di fede... e ha affrontato la corruzione de dogmi e i crimini commessi da Valente contro i santi”, cioè i cristiani niceni. Egli aggiunge che: „...Bretanio si occupava delle città di tutta la Scythia”¹⁵⁵. Dall'incidente con l'imperatore si può osservare che la sede vescovile era abbastanza ben costituita, che esisteva una stretta unione tra vescovo e il suo popolo e che nella città erano almeno due chiese. Poi, si deve notare l'unione di fede con i padri di Nicea. Il fatto afferma indirettamente che le relazioni tra SM e altre zone cristiane erano sviluppate. Rimane aperto il problema se Bretanio ha collaborato con san Basilio il Grande per riportare nella Cappadocia le reliquie di san Sava, martirizzato in Gothia (Dacia meridionale), con quale occasione troviamo abbondante notizie sul cristianesimo nella regione nord-danubiana¹⁵⁶. Non sappiamo fino a quando Bretanio è stato vescovo a Tomis. Mancano pure anche altri dettagli sulla sua vita.

Nel 381, tra i partecipanti al concilio di Costantinopoli, dove viene condannato Macedonio, incontriamo GERONZIO, o Terentius, probabilmente il

Minor), in „Studii si cercetari de istorie veche” (1967), pp 563-574.

¹⁵⁴ SOZOMENO, HE, VI, 21 (ed. J. Bidez-G.C. Hansen) (=GCS), Berlin 1960, pp 263-264.

¹⁵⁵ TEODORETO, HE, IV, 35, 1 (ed. L. Parmentier-F. Scheidweiler) (=GCS), vol 44, Berlin 1954, p 273.

¹⁵⁶ LECLERQ, Les martyrs, vol 3, Paris 1921, pp 119-125. Nella storiografia romena, le opinioni sulle relazioni tra Bretanio e san Basilio sono divergenti. Probabilmente, il vescovo di Tomis non è entrato in questa faccenda. Vedi: RAMUREANU, I., Sfinti si martiri la Tomis-Constanta (Santi e martiri a Tomis-Constanza), in BOR 1974), pp 1001-1006. Nei primi decenni del secolo si sosteneva invece che Bretanio era in relazione con Basilio: Vedi: VAN CAUWENBERGH, É, Bretanio, in DHGE, vol X, Paris 1938, col 619. Della stessa opinione è recentemente POPESCU, E., Bretanion si Gerontius (Terentius), in ST, 2(1988), pp 116-121. Una presentazione della lettera della chiesa di Gothia spedita alla chiesa di Cappadocia e delle tre lettere di san Basilio si trova in: VORNICESCU, N., Primele scrieri patristice in literatura noastra. Sec. IV-XVI (I primi testi patristici nella nostra letteratura. Sec. IV-XVI), Craiova 1984, pp 34-43.

successore di Bretanio. Egli firma gli atti del concilio con il nome di „Cerontius Tomensis”¹⁵⁷. L’imperatore Teodosio il Grande (379-395) lo invita ad occuparsi per la conservazione dell’autenticità e della purezza della fede nella sua provincia. Presupponiamo che Geronzio era un vescovo ben preparato dal momento che lo troviamo tra 10 personalità ecclesie-stiche dell’impero che dovevano garantire la conservazione e l’applicazione delle decisioni conciliari¹⁵⁸. Sozomeno ci informa che l’imperatore „ha parlato con essi ed era diffusa una buona fama sul modo come conducevano le loro chiese con pietà”¹⁵⁹.

Un’altro vescovo a noi più noto, è TEOTIMO, al quale san Girolamo nell’anno 392 ha consacrato qualche riga nel suo libro „De viris illustribus”:
„Teotimo, vescovo della Scythia di Tomis ha scritto nella forma di dialogo, nello stile dell’antica eloquenza, opere piccole e commatiche. Sento che scrivere anche altre opere”¹⁶⁰. Sozomeno aggiunge che era di origine scita, che era il capo della chiesa di Tomis e di tutta la Scythia Minor e che era noto ed educato nella filosofia. Per questo motivo portava capelli lunghi, nella maniera dei filosofi. La sua descrizione si conclude con la notizia che Teotimo aveva un modo di vita proprio dei monaci¹⁶¹. Gli unni che abitavano vicino al Danubio¹⁶², lo chiamavano il „Dio dei romani”¹⁶³. Sul suo conto si mettono vari miracoli tra gli unni. Da questi racconti si intravedono alcuni aspetti della vita e dei rapporti tra Teotimo e la popolazione locale e con gli unni invasori. Essi hanno un grande

¹⁵⁷ MANSI, col 572. SOZOMENO, o.c, VII, 9, 6 (=GCS), p 312.

¹⁵⁸ Codex Theodosianus, XVI, I, 3 (ed. G. Haenel), Bonn 1842, col 1478.

¹⁵⁹ SOZOMENO, Ibidem. Vedi anche: POPESCU, E., o.c, pp 121-122.

¹⁶⁰ GIROLAMO, De viris illustribus, CXXXI (ed. E.C. Richardson) (=Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Li-teratur), voi XIV, Leipzig 1896, p 54: „Theotimus, Scythiae Tomo-rum episcopus, in morem dialogorum et veteris eloquentiae breves commaticosque tractatus edidit. Audio eum et alia scribere”.

¹⁶¹ SOZOMENO, o.c., VII, 26 (=GCS), pp 341-342.

¹⁶² Caratterizzati come la tribù „più crudele tra tutte la altre”: Cfr.: IORDANES, Getica, XXIV, 121 (ed. T. Mommsen) (=MGH), p 89.

¹⁶³ Ibidem.

rispetto verso di lui. Interessante ci sembra l'espressione „il dio dei romani”. Indirettamente si può affermare che erano romani nella provincia, e se lui era come il loro „dio”, probabilmente che questi erano cristiani. Lo storico Socrate caratterizza Teotimo come „uomo brillante a causa della pietà e santità della sua vita”¹⁶⁴. Non sappiamo il luogo e l'anno della sua nascita. Se nel 392 Girolamo scrive come di uno che già aveva scritto varie opere e continua a scrivere, possiamo dire che era probabilmente era in piena maturità. Forse che prima fu un filosofo pagano e dopo la sua conversione fu ordinato vescovo. Se viveva come un monaco, è possibile che si è occupato anche per la promozione della vita monacale nel suo vescovato. Il termine di „kometes” (uomo con capelli lunghi) si accordava pure agli abitanti della classe inferiore dei daci: i cornati. Allora, era Teotimo uno della categoria dei cornati, di origine scita, o un goto? Niceforo Callisto lo chiama „uomo di stirpe scita e barbaro”¹⁶⁵.

Che tipo di filosofia possedeva Teotimo? Forse aveva studiato tra i greci; oppure era una „monastica filosofia”, cioè la teoria e la pratica della vita monacale che egli viveva.

San Giovanni Damasceno, per le sue excerpta all'opera „Sacra Parallela” si è servito anche delle opere di Teotimo. Dai piccoli frammenti rimasti si deduce che si occupava soprattutto con problemi di ordine morale¹⁶⁶.

Non si sa in quale modo il vescovo è entrato in relazioni con san Giovanni Crisostomo, il patriarca di Costantinopoli (+407). Questi, verso 399 manda missionari per „gli sciti, nomadi all'Istro”¹⁶⁷. I nomadi menzionati sono i popoli

¹⁶⁴ SOCRATE, HE, VI, 112, in PG, vol LXVII (ed. J.P. Migne), Paris 1864, coll 701-702.

¹⁶⁵ NICEFORO CALLISTO, HE, XII, 45 (ed. G. Grentz) (=Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur), vol 98. Berlin 1966, p 112. Callisto è uno storico bizantino del XIVo secolo. SCOPRAN, C, La continuità de la population et des traditions gètes dans le conditions de la romanisation de la Scythia Minor, in „Pontica” (1973), pp 137-151.

¹⁶⁶ GIOVANNI DAMASCENO, Sacra Parallela, in PC, (ed. M. Le Quien), vol XCVI, Paris 11864, coll 241-242; 319-320; 364; 519-520; 525-526; 533.

¹⁶⁷ TEODORETO di Cyro, HE, V, 31 (ed. L. Parmentier) (=GCS), Leipsig 1911, pp 330-331.

migratori ivi presenti: goti e unni. A loro si riferisce Girolamo, quando scrive che „gli unni imparano il salterio, il freddo della Scythia si riscalda col calore della fede”¹⁶⁸. Probabilmente, Teotimo ha secondato l’opera missionaria del patriarca nelle regioni del basso-Danubio¹⁶⁹.

Nell’anno 400 partecipa a Costantinopoli ad un sinodo presieduto da C. Crisostomo, nel quale si portano 7 accuse (una era di simonia) contro il vescovo di Efeso Antimo¹⁷⁰. Qualche anno più tardi (403) lo troviamo di nuovo nella capitale accanto a G. Crisostomo, per difenderlo dalle accuse e dalle macchinazioni del patriarca di Alessandria Teofilo. Nel sinodo della quercia (vicino a Calcedonia) il dibattito fu causato dalle incomprensioni sorte dagli scritti di Origene. Teofilo, con i suoi seguaci formava il gruppo antiorigenista. Dall’altra parte stava C. Crisostomo ed i monaci origenisti, che non hanno accettato di condannare incondizionatamente Origene. Tra questi si trovava anche Teotimo. Di più, lui fa un discorso contro Epifanio. Dalle notizie tramandate da Socrate si vede che il vescovo di Tomis conosceva bene la vita e le opere dell’alessandrino e non lo voleva condannare, perché nessuno lo aveva fatto prima, e poi Origene aveva finito la sua vita in un modo tanto lodevole. Teotimo dichiara: „So che nei libri di Origene non si trova alcuna falsa dottrina”¹⁷¹. Come per gli altri vescovi, non sappiamo neanche per Teotimo l’anno della sua morte. Nel „Acta Sanctorum” viene enumerato tra i santi alla data di 20 aprile¹⁷².

¹⁶⁸ „Huni dicunt Psalterium, Scythae frigora fervent calore fi-dei”: Cfr.: GIROLAMO, Epistola CVII: Ad Laetam de istituzione fi-liae, 2 (ed. I. Hilberg), in CSEL, vol LX, Viena-Lipsia 1912, p 292. SIBIESCU, V., Activitatea misionara a Sfintului Ioan Hrisostom printre Goti (L’attività missionaria di san Giovanni Crisostomo tra i goti), in GB (1973), pp 375-388.

¹⁶⁹ Cfr.: ZEILLER, J., o.c., pp 547-548.

¹⁷⁰ PALLADIO di Helenopolis, Vita S. Ioannis Chrysostomi, XII, in PG, vol LXVII (ed. J.P. Migne), Paris 1860, col 179.

¹⁷¹ Cfr.: SOCRATE, HE, VI, 12, in PC, vol LXVII, col 701AB.

¹⁷² Acta Sanctorum Aprilis, vol II, Paris e Roma 1866, p 753. GEYER, F., Theotimos, Bischof aus Tomis (=PRE), vol 9 (1934), Stuttgart 1934, col 2255.

Scrittore di lingua greca, noto ai suoi contemporanei per la sua vita e per quello che ha scritto, Teotimo rimane un personaggio importante per la SM. Era un missionario come san Niceta di Remesiana, ed era anche un asceta. Il suo intervento per difendere Origene lo presenta come uno che viveva la cultura teologica del suo tempo. Le relazioni con G. Crisostomo lo hanno aiutato probabilmente nel approfondire i suoi principi „filosofici” (di vita monacale) e nel perfezionare l’espressione letteraria dei suoi scritti. Purtroppo, dai pochi frammenti rimasti non ci si può fare un’immagine generale sulla sua opera. È il primo vescovo chiamato „scita”. Ci fa pensare ad una SM che sviluppa le sue proprie caratteristiche cristiane, nel contesto dei vari gruppi etnici ivi presenti: greci, romani, daco-geti, unni, goti. Più tardi, nel quadro del quarto concilio ecumenico (Calcedonia, 451) l’archimandrita Carasos di Costantinopoli invoca, per la sua difesa contro quelli che lo accusavano di dottrine eterodosse, Teotimo come un’autorità per la conservazione della fede dei padri di Nicea: „Quando san Teotimo mi ha battezzato a Tomis, egli mi ha ordinato di non avere mai altri simboli di fede (oltre quello di Nicea)”¹⁷³. Se Carasos ha invocato la memoria di Teotimo dopo tanto tempo, significa che il vescovo tomitano era in un certo senso un’autorità nell’ambito ecclesiastico di allora.

Dopo Teotimo incontriamo nella sede di Tomis il vescovo TI-MOTEO, senza sapere se è stato il suo immediato successore. Lo incontriamo al concilio di Efeso (431), convocato dall’imperatore Teodosio II (408-450). Timoteo si trova nel gruppo degli „ortodossi”, insieme con Atanasio di Develtum. Tra gli oppositori stanno Doroteo di Marcianopolis e Giacomo di Durostorum. Il nostro vescovo ha firmato le „12 antemata” di san Cirillo di Ales-sandria, come anche la condanna di Nestorio. Nelle firme dei partecipanti si trova al nr. 170: „Timotheus

¹⁷³ FESTUGIERE, A.J., Actes du Concile de Calcédonie. Sessions III-VI (La Définition de la Foi) (=Cahiers d'Orientalisme, IV), Genève 1983, p 52. Vedi anche: COMAN, I., Sfintul Teotim I, epi-scopul Tomisului, invocat drept autoritate a dreptei credinte in cadrul lucrarilor sinodului IV ecumenic (451) (San Teotimo I, vescovo di Tomis, invocato come un'autorità per la vera fede nel quadro dei lavori del quarto concilio ecumenico (451), in BOR (1989), pp 92-96. VORNICESCU, N. , o.c., pp 43-48.

episcopus... provinciae Scythiae decernens subscripsi”¹⁷⁴ . Non abbiano altri particolari sulla sua vita.

È molto probabile che gli ultimi anni della sua vita non furono tranquilli. Gli unni invasero di nuovo la provincia, entrando poi nei territori imperiali. L'esercito bizantino fa fatica ad affrontare le loro ripetute incursioni. Nel 477 si impadroniscono della città di Tomis. L'imperatore Marciano (450-457) è costretto a cedere a Hernakh, il figlio di Attila, e al suo alleato Candax dei territori nella SM, dove essi si stabiliscono insieme ad altre tribù germaniche. L'impero si è servito di questi invasori. Essi hanno contribuito poi nel mantenere il ruolo difensivo strategico del vallo costruito dall'imperatore Traiano, acquistando così il nome di fossatici¹⁷⁵ .

Prima dell'anno 448, come vescovo di Tomis c'era un certo GIOVANNI. Imbevuto dalla teologia contemporanea, difendeva l'ortodossia della fede nelle dispute con i nestoriani monofisiti. Aveva tradotto in latino estratti dalle opere di Teodoro di Mopsuestia, Teodoreto di Ciro ed Euterio di Tyana¹⁷⁶ . È morto intorno all'anno 448, prima del sinodo tenuto a Costantinopoli nel novembre di quest'anno, dove, dopo una revisione degli atti conciliari di Efeso, viene condannato Eutichio, uno dei promotori del monofisismo¹⁷⁷ .

Al sinodo di novembre incontriamo ALESSANDRO „reverendissimus episcopus Tomitanorum civitatis, provinciae Scythiae”¹⁷⁸ , il settimo nella lista dei firmatari. Nello stesso anno, nel quadro del latrocinio efesino, Eutichio viene riabilitato. A questo sinodo non incontriamo il vescovo di Tomis. Il suo nome appare di nuovo al concilio ecumenico di Calcedonia (451). Solo una volta

¹⁷⁴ MANSI, voi IV, Graz 1960, colli 1211sq; 1368.

¹⁷⁵ SOUTZO, M.C., *Monuments antiques de la Dobrudja*, in „Revue archéologique”, vol 2, Paris 1881, p 214.

¹⁷⁶ MARIO MERCATORE, *Monumenta ad haeresim Nestorianam*, in PL, vol XLVIII (ed. J.P. Migne), Paris 1862, coll 1087-1088.

¹⁷⁷ VORNICESCU, N., o.c., pp 48-50.

¹⁷⁸ *Concilium universale Calcedonense (=Acta conciliorum oecumenicorum)* (ed. E. Schwartz), Berlin-Lipsia 1935, vol II, I, 1, p 148; II, III, 2, p 132. MANSI, vol VI, col 756.

lo troviamo tra i firmatari, nella terza seduta, quando viene deposto il patriarca Dioscuro di Alessandria, uno dei capi del *latrocinium ephesinum*¹⁷⁹.

La lista in greco con i nome di Alessandro è il risultato di una compilazione fatta intorno all'anno 600. La variante latina è stata fatta nell'ambiente delle controversie dei „tre capitoli” (545-555)¹⁸⁰.

Non si può ammettere che la SM non fu presente ai lavori conciliari per motivi di opinioni dottrinali diverse. Erano piuttosto le difficili condizioni attraverso le quali passava la provincia quelle che hanno impedito il vescovo di essere presente. Gli unni erano i padroni del basso-Danubio e la Scythia era alla loro discrezione. Nel 449 Teodosio II aveva firmato un umiliante trattato con loro, ma l'anno seguente Marciano non lo rispette più. La risposta dalla parte degli unni arriva presto. Crediamo che in questo contesto Alessandro considera che il suo principale dovere fosse quello di rimanere accanto ai suoi fedeli. La devastazione della SM portò la chiesa in grave condizioni di vita¹⁸¹. „La Scythia Minor fu una delle rare, se non la sola, che non è stata rappresentata al concilio di Calcedonia”¹⁸².

Alessandro non è stato a lungo nella sua sede vescovile. Nell'anno 458 incontriamo in una lettera spedita all'imperatore Leone (457-474) il vescovo TEOTIMO II¹⁸³. La sua presenza si verifica nelle stesse situazioni di dispute causate dal monofisismo. Il concilio di Calcedonia non è riuscito di calmare gli spiriti. Il nuovo patriarca di Alessandria Timoteo Eluro era un sostenitore dei seguaci di Eutiche, e l'imperatore, preoccupato di riportare la calma e di chiarire le varie posizioni, chiede ai capi delle varie comunità cristiane di esprimere il

¹⁷⁹ HEFELE, K.J., *Conciliengeschichte*, vol 2, Freiburg 1855, p 322.

¹⁸⁰ SCHWARTZ, E., *Über die Bischoflisten der Synoden von Kalke-don, Nicaea und Konstantinopel*, München 1937, pp 53-54. Sull'evoluzione di queste liste e sul nome di Alessandro, vedi: LAURENT, V., *La Scythie Mineure fut-elle représentée au concile de Calcedonie?*, in „*Études Byzantines*” (1945), pp 115-126.

¹⁸¹ VULPE, *Histoire*, pp 319-320.

¹⁸² LAURENT, V., o.c., p 126.

¹⁸³ *Epistola Theotimi episcopi Scythiae ad Leonem Imperatore*», in MANSI, voi VII, col 545.

loro giudizio circa le decisioni prese a Calcedonia, come anche per l'elezione di Eluro. Nella sua risposta, Teotimo raccomanda all'imperatore di occuparsi per il bene e la pace della chiesa. Poi continua, esprimendo la sua totale adesione alle decisioni di Calcedonia e conclude con la considerazione che il patriarca alessandrino deve essere espulso dalla chiesa e anatemizzato¹⁸⁴. La stessa era la convinzione dei vescovi della Moesia inferior (Abrittus, Apiaria, Durostorum, Nicopolis, Novae e Odessos). Non abbiamo altre notizie su Teotimo II¹⁸⁵.

Dopo una pausa di mezzo secolo incontriamo un altro vescovo a Tomis, PATERNO. Il suo nome si trova su un disco d'argento scoperto a Poltava (Ucraina), che apparteneva probabilmente alla chiesa di Tomis¹⁸⁶. Egli entra nelle dispute cristologiche, nelle quali saranno presenti i monaci sciti¹⁸⁷, che volevano imporre la loro formula theopaschita: „uno de Sancta Trinitate passus est carne”, considerando tutto conforme con l'insegnamento di fede della chiesa universale¹⁸⁸. Non si può identificare esattamente da dove provenivano questi monaci. Mc Guckin afferma che venivano dalle foci del Danubio¹⁸⁹. Essi accusano Paterno ed altri vescovi „della loro provincia”. Risulta difficile di precisare quali erano gli altri vescovi, in quanto la SM, da quello che sappiamo, aveva un solo vescovo.

¹⁸⁴ MORIN, G., Le témoignage de Jean de Tomi sur les hérésies de Nestorius e d'Eutyches, in „Journal of Theological Studies” VII(1956), pp 74-79.

¹⁸⁵ VORNICESCU, N., o.c., pp 50-51.

¹⁸⁶ BARNEA, Les monuments, pp 71-73.

¹⁸⁷ VORNICESCU, N., o.c., pp 74-79.

¹⁸⁸ Mc GUCKIN, J.A., The „Theopaschite Confession” (Text and Historical Context): a Study in the Cyrilline Re-interpretation of Calcedon, in „Journal of Eccl. History” (1984), pp 239-255. BACONSKY, T., Un document patristic straromân: Epistola catre africani a calugarilor sciti (Un documento patristico preromeno: L'epistola dei monaci sciti per gli africani), in BOR(1985), pp 108-115.

¹⁸⁹ MCGUCKIN, J.A., o.c., p 243: „roughly the area south of the mouth of the Danube”.

Essi avevano i loro rappresentanti a Costantinopoli e tramite loro accusano l'oppositore Paterno davanti all'imperatore Giustiniano¹⁹⁰. Il vescovo viene accusato di nestorianismo davanti al generale Vitaliano, il comandante dell'esercito, che si fa il loro protettore e si servirà del loro appoggio per la propria ascensione.

Paterno arriva nella capitale per discolarsi. Qui incontra l'imperatore ed i legati del papa Ormisda (514-523). Benché Giustiniano era favorevole alla formula theopaschita, non prende alcuna misura contro Paterno.

I monaci riprendono la loro polemica con i delegati papali arrivati da poco per ristabilire l'ordine nella confusione causata dallo scisma acciano. Nell'estate dell'anno 519 quattro monaci (Giovanni Masserizio, Leone, Achile e Maurizio) si recano a Roma per esporre la loro formula al papa Ormisda. Non trovano nessuna adesione; al contrario, dopo più di un anno il papa li caccia via. Nel frattempo avevano conquistato la simpatia di Giustiniano e di alcuni chierici dell'Africa esiliati in Italia, che consideravano la loro formula come ortodossa.

L'anno seguente (520) incontriamo di nuovo Paterno a Costantinopoli, dove partecipa al sinodo che elegge Epifanio come nuovo patriarca della città. Dopo l'elezione i 20 partecipanti spediscono al papa una lettera, comunicandogli il nome dell'eletto. Tra i firmatari, Paterno firma il settimo con il nome di: „Paternus, misericordia Dei, episcopus provinciae Scythiae metropolitanus”¹⁹¹. La novità è la parola metropolitanus. Analizzeremo nel cap. IV il problema della sede metropolitana di Tomis.

Non sappiamo se è ritornato nella sua sede. La provincia era invasa dagli slavi e dopo un breve periodo viene minacciata anche la città imperiale. Giustiniano si accorge della gravità del pericolo e dopo una campagna vittoriosa rafforza un grande numero delle città della SM. Nel centro dell'attenzione stava Tomis. Procopio ci ha tramandato una lista con le città fortificate

¹⁹⁰ THIEL, A., *Epistolae romanorum pontificum*, Brunsbergae 1868, p 872.

¹⁹¹ MANSI, vol VIII, coll 481. 491-492.

dall'imperatore: Abrittus, Trophaeum Traiani, S. Cyrillo, Capida-va, Carsium, Troesmis, Ibida, Aegyssus, Halmyris, Callatis¹⁹².

La serie dei vescovi di Tomis si chiude con VALENTINIANO, che appare durante le dispute dei „tre capitoli”. I monofisiti chiedevano come prezzo per la loro riconciliazione con la chiesa ufficiale la condanna della persona e dell'opera di Teodoro di Mopsuestia (+428), la condanna degli scritti di Teodoreto di Cyro (+458) contro Cirillo di Alessandria e la condanna della lettera del vescovo di Edessa Ibas (+457) contro san Cirillo¹⁹³. Nel 544 pure Ciustiniano aveva condannato i tre capitoli, una misura approvata poi da molti capi ecclesiastici. Anche papa Vigilio (537-555) è costretto di venire a Costantinopoli e con un „iudicatum” dell'anno 548 condanna i tre capitoli. Il suo comportamento ha sollevato vari malcontenti, soprattutto tra i suoi chierici. Due di questi, Rustico e Sebastiano hanno scritto nel 549 al vescovo di Tomis, informandolo di quello che il papa aveva fatto. Valentiniano scrive al papa, allora presente a Costantinopoli, chiedendo informazioni sull'accaduto, perché il fatto aveva sollevato vari teneri riguardo la sua persona.

Si è conservata solo la lettera di Vigilio a Valentiniano. Al 15 marzo 550 il papa risponde a „dilectissimo fratri Valentiniano episcopo de Tomis provinciae Scythiae”¹⁹⁴. Il papa aveva saputo dai rappresentanti della chiesa di Tomis a Costantinopoli¹⁹⁵ le false notizie presenti in SM riguardo la sua persona e gli chiede di avvertire i suoi fedeli a non lasciarsi ingannati dalle macchinazioni di Rustico e Sebastiano. Il pontefice è deciso di conservare come sacre le decisioni dei concili di Nicea, Costantinopoli, Efeso e Calcedonia. Poi lo invita a venire nella capitale per convincersi personalmente che non ha fatto nulla che potrebbe

¹⁹² PROCOPIO, *De aedificiis*, IV, 7, pp 293. 308.

¹⁹³ SIMONETTI, M., *Tre capitoli*, in „Dizionario patristico e di antichità cristiane, vol 2, Roma 1984, coll 3507-3508.

¹⁹⁴ MANSI, vol IX, coll 351 sq.

¹⁹⁵ Vari autori si esprimono in questi termini: „rappresentanti permanenti degli interessi della chiesa di Tomis”: Cfr.: BARNEA, I.- VULPE, R., *Din istoria Dobrogei (Dalla storia di Dobrogea)*, vol 2, Bucaresti 1968, p 459. Il contenuto delle fonti non mostra una rappresentanza permanente nella capitale. Non si nega, ma neanche si afferma.

essere contrario ai concili. La lettera era stata affidata all'apocrisiario Giovanni, perché questi la trasmettesse al destinatario tramite Massenzio.

In quanto ci sembra, Valentiniano non è andato a Costantinopoli, probabilmente accontentandosi con la risposta scritta del papa. Il suo nome si trova due volte nel secondo concilio ecumenico di Costantinopoli (553), ma è molto probabile che non abbia partecipato personalmente¹⁹⁶.

Con Valentiniano finiscono le informazioni sui nove vescovi di Tomis a noi conosciuti. Le scarse referenze che abbiamo ci aiutano però di trovare in essi persone che hanno mantenuto sempre la strada giusta nelle difficili dispute dottrinali del tempo. I monaci sciti, spinti da uno zelo smisurato nel rifiutare il monofisismo, sono andati verso l'altro estremo con la loro formula theopaschita. Il vescovo Paterno si oppone e per questo motivo avrà da soffrire. Tomis non conosce alcun vescovo ariano, come capiterà per le sedi vescovili vicine, dove incontriamo i vescovi omei Auxenzio di Durostorum, discepolo di Ulfila, Palladio di Ratiaria, Valente di Mursa e Ursacio di Singidunum.

¹⁹⁶ Sacrosancta Concilia... (ed. F. Labbe), Paris 1744, vol v, pp 549-550. VORNICESCU, N., o.c, pp 51-54.

CAP IV - L'ORGANIZZAZIONE ECCLESIASTICA DELLA SCYTHIA MINOR

Nella prima metà del V secolo, Sozomeno, scrivendo sulla SM, afferma che in essa, pur essendo numerose città, villaggi e fortezze, non possedeva, sin dai tempi antichi, più di un vescovato, avendo come sede la florida Tomis¹⁹⁷. L'imperatore Leone I (457-474) conferma la stessa realtà in una lettera dell'anno 458¹⁹⁸. Un'altra notizia ci è tramandata dall'imperatore Zenone (474-491) con una legge inclusa nel codice di Giustiniano tra due altre leggi promulgate una nel 472 e l'altra nel 484¹⁹⁹. Con questa legge, come si può vedere, si decideva che „ogni città abbia il suo vescovo” per un migliore funzionamento dell'organizzazione ecclesiastica. Questo significa che fino a questa data le altre città della SM, oltre quella di Tomis, non avevano alcun vescovo. Nella vicinanza della provincia invece, la sede di Marcianopolis aveva i suoi vescovi suffraganei. Il vescovo di Tomis, come quello di Odessos, in quanto non troviamo alcuna notizia che fosse sotto la giurisdizione di un'altra sede metropolitana, era un vescovo autocefalo, la sua sede essendo inclusa nel patriarcato di Costantinopoli.

La città di Tomis (pòlis) con i suoi dintorni (chòra) rappresentava una delle unità amministrative nelle quali veniva divisa una provincia romana²⁰⁰. Solo che i territori appartenenti ad una città variavano molto da una provincia ad un'altra, in funzione dell'importanza delle rispettive città.

¹⁹⁷ SOZOMENO, HE, VI, 21, pp 263-264. GELZER, H., Zur Zeitbestimmung der griechischen Notitiae Episcopatum, in „Jahrbuch für protestantische Theologie”, XII(1886), p 342.

¹⁹⁸ MANSI, vol VII, Paris 1901, col 545.

¹⁹⁹ Codex Justinianus, (=Corpus iuris civilis), (ed. P. Krüger), vol II, Berlin 1914, p 23: „Onnes civitates, sive eae renovatae sunt anteriori tempore sive antea civitates non fuerunt, sed per imperiale beneficium eo promotae sunt, omnimodo peculiarem pro-priumque episcopum habere sancimus, qui rerum ecclesiasticarum in ea curam gerat...”. ZEILLER, Les origines, p 169.

²⁰⁰ VULPE, Histoire, pp 197-201.

La legge di Zenone aggiunge che nella SM il vescovo conserva tutti i suoi antichi diritti per l'intera provincia, dato il fatto che la regione si trova in condizioni difficili a causa delle ripetute invasioni dei migratori²⁰¹. Questa disposizione imperiale ci sembra essere molto importante nell'affermare un'unica sede vescovile per l'intera provincia. Perché non voleva l'imperatore la formazione di altri centri vescovili? Oltre le difficoltà causate dalle „continuis barbarorum incursionibus... vel alias ege-state”, possiamo intravedere un'altro motivo nella configurazione geografica e nell'ambiente in cui la provincia si trovava. Sulla linea Axiopolis-Tomis l'imperatore Traiano aveva costruito un vallo che, per l'impero, conservava ancora la sua funzione difensiva. Questo vallum Traiani faceva sì che la parte settentrionale della provincia fosse di meno nell'attenzione degli imperatori. Nella capitale si considerava come sufficiente la cura del vescovo per la zona settentrionale della SM. Nel sud esistevano i vescovati di Durostorum, Abrittus e l'arcivescovato di Odessos, i quali, se il vescovo di Tomis non riusciva a prendere sotto la sua cura tutta la provincia, potevano occuparsi essi dei fedeli presenti al sud del vallum Traiani.

Un'altro argomento nell'affermare il vescovo di Tomis come unico nella provincia l'abbiamo visto con l'occasione dei vari concili ecumenici, dove le fonti presentano la stessa situazione. Egli porta il nome di episcopus della sua sede Tomis.

Nell'anno 520, quando viene eletto Epifanio come patriarca di Costantinopoli, tra gli elettori incontriamo Paterno, „episcopus Scythiae metropolitanus”²⁰². Secondo questa titolatura saremmo inclinati di accettare altre sedi vescovili sotto la giurisdizione di Paterno come metropolita. Se questo fosse vero, una cosa che non viene provata da nessun'altro documento del tempo,

²⁰¹ Codex Justinianus, p 24: „...Quibus generaliter Constitutis respicientes ad statum sacrosanctarum ecclesiarum sub Tomi in Scytharum provincia constitutarum et quod eadem sacrosanctae ecclesiae continuis barbarorum incursionibus vexatae vel alias ege-state adflictae servari aliter non possunt, nisi id fiat providentia beati episcopi Tomis, quae etiam caput gentis est, a praesenti sacra lege eas eximi sancimus neque ullo modo ei subici, sed in suo statu manere”.

probabilmente le altre città vescovili sarebbero state fondate nei tempi di Anastasio I (491-518). L'imperatore si era occupato della SM con varie attività costruttive e di rafforzamento di varie città²⁰³. L'esistenza di un vescovato suffraganeo alla città di Tomis potrebbe essere confermato da una iscrizione in latino scoperta a Callatis, nella quale incontriamo il nome di un vescovo, Stefano²⁰⁴. In altre città come Histria, Trophaeum Traiani sono state scoperte basiliche che per la loro grandezza e per i loro battisteri potrebbero darci a pensare ad una sede vescovile.

Questi sarebbero alcuni argomenti che potrebbero essere presi per affermare altri centri vescovili suffraganei alla sede metropolitana di Tomis. Purtroppo le fonti non ci aiutano. Al contrario, se vogliamo essere fedeli al loro contenuto, che non parla di nessuna giurisdizione della sede di Tomis e di nessun'altro vescovato locale, non possiamo trovare un argomento serio per ammettere Tomis come sede metropolitana, almeno per i primi decenni del VI secolo.

Possiamo ammettere soltanto che la città, a causa della sua importanza sociale, divenne un arcivescovato autocefale. In questa forma la incontriamo nella più antica Notitia Episcopatum. Qui si notano all'inizio i 5 patriarcati, poi nel quadro di quello di Costantinopoli vengono enumerate 35 sedi metropolitane e 34 arcivescovati autocefali esistenti nella penisola balcanica e nell'Asia Minore²⁰⁵. Questa notitia viene datata dopo il secondo concilio ecumenico costantinopolitano (553), quando incontriamo l'ultimo vescovo di Tomis. Celzer è di parere che la Notitia fu compilata nel tempo dell'imperatore Eraclio (640-641), perché dal suo tempo abbiamo atti simili anche per gli altri patriarcati.

²⁰² MANSI, vol VIII, Firenze 1912, coll 481. 491-492.

²⁰³ VULPE, R.-BARNEA, I., Din istoria Dobrogei, pp 409-411.

²⁰⁴ „Hic facta est oratio episcoporum Stefani...”. Cfr.: PIPPI-DI, D.M., Studii de istorie a religiilor antice (Studi di storia delle religioni antiche), Bucuresti 1969, p 301.

²⁰⁵ GELZER, H., Ungedrückte und ungenügend veröffentlichte Texte der Notitiae episcopatum, ein Beitrag zur byzantinischen Kirchen und Verwaltungsgeschichte, München 1901, pp 532-534.

Alla sua ipotesi si oppongono invece altri argomenti, che ci portano ad una data anteriore, cioè ai tempi di Foca (602-610). Soltanto fino al suo tempo durano gli arcivescovati di Tomis e di Odessos, come anche la sede metropolitana di Marcianopolis, l'ultima nella Moesia Secunda. Dopo l'anno 610 gli slavi cominciano ad occupare le regioni meridionali del Danubio, portando in rovina l'organizzazione ecclesiastica ivi presente. Essi rendono inefficace il dominio imperiale per queste parti, benché nominalmente questo dominio dura fino al 681²⁰⁶.

Abbiamo un'altra Notitia Episcopatum²⁰⁷, posteriore a quella menzionata prima. Fu compilata verso l'inizio del VIII secolo. Il suo schema è quello classico. Si inizia con l'enumerazione dei 5 patriarcati. Quello di Costantinopoli contiene 49 sedi metropolitane e 40 chiese autocefali. Solo nella lista allegata alla fine incontriamo la sede „metropolitana” di Tomis. Per gli stessi motivi sopra menzionati (l'invasione degli avari e poi degli slavi), anche questa notitia non può essere posteriore al periodo dell'imperatore Foca. Sotto Leone II (717-741) furono incluse altre chiese dell'Illyrico, altre invece scompaiono, e tra queste le sedi metropolitane della SM e della Moesia Secunda²⁰⁸. Tutte rimangono però nella lista finale, e qui si trovano nominati anche gli altri centri „vescovili” della SM. Durante gli anni 586-587 gli avari distruggono le città Durostorum, Zaldapa, Marciano-polis e Trophaeum Traiani. Se la Notitia li presenta come città vescovili, significa che nella sua redazione iniziale fu anteriore a questa data. Oltre Tomis, altre 14 città vengono notate come città „vescovili”²⁰⁹. Durante il secondo concilio ecumenico di Nicea (787) le antiche liste vengono compilate di nuovo, e nella terza Notitia incontriamo l'eparchia di Scythia con la sede di

²⁰⁶ VULPE, R.-BARNEA, I., o.c., pp 439-445.

²⁰⁷ Pubblicata da C. de BOOR, *Nachträge zu den Notitiae Episcopatum*, II, in „*Zeitschrift für Kirchengeschichte*”, XII, 3-4(1891), pp 519-534.

²⁰⁸ De BOOR, C, o.c., in „*Zeitschrift für Kirchengeschichte*”, XIV, 4(1894), pp 573-599.

²⁰⁹ La capitale bizantina riconosce ad esse oltre il titolo di città quello di città vescovili, secondo le disposizioni date prima dall'imperatore Zenone. Queste sono: Axiopolis, Capidava, Carsium, Callatis, Constantiniana, Histria, Trophaeum Traiani, Troesmis, Noviodunum, Aegyssus, Salsovia, Halmyris, Zaldapa e Dionysopolis: Cfr.: De BOOR, C., o.c., p 532.

Tomis come metropoli. Sotto vengono elencate 10 delle città sopra nominate; manca Carsium e Troesmis. Sono aggiunte invece Bitinia, Cipro, Nicomedia e Odessos, che non appartengono affatto alla SM²¹⁰. Queste liste conciliari „che determinano il rango delle metropoli, non possono servire come modello per le liste delle sedi suffraganei... Sono liste civili, che hanno come fonte principale Hierokles (che ha vissuto nella prima metà del VI secolo) e non trovano alcun fondamento nelle liste ecclesiastiche”²¹¹. Possiamo intravedere quello che crediamo che sia la verità: La sede di Tomis era autocefale, e questa sua posizione li veniva dal fatto che la città rappresentava il centro di una provincia indipendente. La sua autocefalia significava la non dipendenza da un'altra sede metropolitana di un'altra provincia. Tomis rappresentava la provincia presso l'arcivescovato di Heraclea, la capitale della diocesi di Tracia, nella quale diocesi entrava la SM. Come Metropoli, Hierocles lo ha inclusa nelle sue liste civili, mettendo sotto le città della provincia. I compilatori successivi, servendosi delle sue liste hanno ripetuto, anche con delle aggiunte false, quello che Hierocles aveva scritto prima, e così ci danno l'impressione che le altre città fossero anche dei centri vescovili. Ma, come abbiamo affermato sopra, le liste ecclesiastiche non parlano mai di Tomis come metropoli, con dei vescovati suffraganei .

²¹⁰ Notitia Episcopatum (ed. J. Darrouzès), Paris 1981, Notitia 3: p 242.

²¹¹ IDEM, pp 28-29. Vedi anche pp 205. 217, dove nella prima e nella seconda Notitia SM è presente come vescovato autocefalo. Lo stesso si afferma nella Notitia 4: p 250, e nella Notitia 5: p 265. L'opera di Hierocles (una liste delle eparchie e città del tempo di Giustiniano) è Synekdemosis. Vedi: HIEROCLES, Synekdemosis (ed. A. Burckhardt), Leipzig 1893, pp 1-4.

A. I monumenti paleocristiani della SM

Passiamo adesso ad una breve presentazione delle località cristiane della SM²¹² per farci un'immagine più concreta sulla realtà cristiana presente e per vedere se esistevano motivi per la presenza di altre sedi vescovili, oltre Tomis.

TOMIS. Fu la sede del pentarca pagano, il grande sacerdote di tutta la pentapolis, come pure la sede del vescovo. Gli scavi archeologici hanno portato alla luce le fondamenta di 4 basiliche, del V e VI secolo. Due si trovano nella parte est dell'antica città Tomis e due nella zona portuaria. La più grande si trova nella zona occidentale della città antica. Questa, per le sue dimensioni, è la più grande di tutta la SM (48, 10 di lunghezza e 23, 45 di larghezza). Sotto si trovava una cripta in forma di croce, di 50 m². La chiesa era divisa in tre navate da colonne di marmo. È molto probabile che questa basilica fosse quella del vescovo. Le altre tre sono meno grandi. Comunque, se Tomis aveva 4 basiliche, disposte in varie parti della città, questo significa che i cristiani erano dispersi in tutta la città, e in gran numero.²¹³ Abbiamo anche le tracce di tre cimiteri cristiani, e quello situato nella parte sud della città conserva anche sepolcri dipinti²¹⁴. Le notizie letterarie, come abbiamo già visto, si riferiscono ai vescovi, ai martiri ed alle chiese della città. Rimane, indubbiamente, la città principale di tutta la SM.

ABRITTUS. Gli scavi ci hanno fatto conoscere le rovine di una basilica bizantina, restaurata da Giustiniano²¹⁵.

²¹² Facciamo l'elenco solo delle località dalle quali abbiamo prove archeologiche. Sarebbero anche altre, che vengono notate nelle fonti letterarie; però, non sono presenti nel libro sui monumenti paleocristiani pubblicato da I. Barnea, (*Les monuments paléochrétiens de Roumanie*), dove l'autore ci ha presentato tutte le prove archeologiche cristiane della SM.

²¹³ BARNEA, *Les monuments*, pp 123-128. L'autore descrive brevemente anche le altre tre basiliche, riportando nelle note la bibliografia per ciascuna di esse.

²¹⁴ NETZHAMMER, R., *Die Christlichen Altertümer der Dobrudscha*, Bucarest 1918, pp 76 sq.

²¹⁵ ZEILLER, *Les origines*, pp 168. 353 sq. 362.

ARGAMUM. Città rifatta dallo stesso Giustiniano. Nella sua zona più alta si trovavano due basiliche. La principale, non lontano del centro della città, occupava una superficie di 20,20 + 13,60 m. Accanto alla basilica si trovava il battistero. La seconda basilica è di dimensioni più modeste (20,60 + 7 m) ed è molto probabile che il edificio trovato nella sua vicinanza serviva di battistero²¹⁶.

AXIOPOLIS. Località portuaria importante. I martirologi ci hanno tramandato i nomi di vari martiri. Si celebrava la memoria di vari santi: san Dasio di Durostorum²¹⁷, san Cirillo, come anche di altri martiri²¹⁸. La città fu rifatta da Giustiniano²¹⁹. Abbiamo le fondamenta di una basilica cimiteriale (11,40 + 4,95 m) con un'abside semicircolare orientata verso est (come si usava di solito nella costruzione degli edifici sacri), con il diametro di 2,20 m. Al muro meridionale viene aggiunta una cappella (4 + 2 m). In questa cappella venne trovata una lapide sepolcrale con il testo: „Anthousa, la nobile figlia del comite Gibastes”²²⁰. Nella vicinanza della basilica sono stati scoperti varie tombe cristiane.

Nel centro dell'antica città è stato scoperto un edificio rettangolare (8 + 12 m) con una piscina cruciforme. Tutto questo ci da a pensare ad una basilica con battistero²²¹.

CALLATIS. Una delle importanti città della provincia. Nell'angolo nord-est dell'antica città, proprio accanto al muro della fortezza, fu scoperta una splendida basilica di tipo siriano, in marmo, del V secolo e rifatta durante il VI secolo. Probabilmente nel tempo di Anastasio I (491-518) questa basilica fu ridimensionata in tre parti distinte: santuario, nel centro; al est si trova il diakonikon ed al ovest il prothesis; tutte queste parti comunicano tra di loro²²².

²¹⁶ BARNEA, o.c., pp 141-144.

²¹⁷ ZEILLER, o.c., p 112.

²¹⁸ IDEM, pp 116-117.

²¹⁹ PROCOPIO, De aedificiis, IV, 11, p 308.

²²⁰ BARNEA, o.c., pp 104-105.

²²¹ BARNEA, o.c., pp 158-160.

²²² BARNEA, o.c., pp 128-134.

DINOCETIA. Restaurata a fundamentis nel tempo di Diocleziano per assicurare la sicurezza della provincia nella sua parte settentrionale. Nella parte sud-est fu scoperta una basilica (16 + 9,70m). L'interno è diviso in tre navate. Fu costruita alla fine del IIIo o nel IVo secolo, e durante il regno di Anastasio I fu restaurata²²³.

HISTRIA. Una delle tre grandi colonie della SM, insieme con Tomis e Callatis. Gli scavi hanno portato alla luce 5 basiliche cristiane del Vo e VIo secolo. Una di esse (21 + 12,50m), situata vicino alla porta principale della città, ha anche una cripta. Un'altra (16,20 + 11,15m), più vicina alla porta occidentale fu probabilmente il risultato di una trasformazione di un edificio pubblico trasformato nei sec. V-VI in una basilica. La terza, con delle forme irregolari, fu costruita verso la fine del VIo sec. e l'inizio del VIIo. La quarta è una cappella privata (7, 60 + 6m), probabilmente per gli aristocratici della città. L'ultima si trova extra muros, nella parte occidentale della città. Si considera che serviva per i servizi funebri. Si conservano vari frammenti ceramici incisi col segno della croce. Il segno sacro si trova anche su vari mattoni. Si conservano pure i restauri della città del tempo dell'imperatore Anastasio I all'inizio del VIo secolo²²⁴.

IBIDA. Fortezza romano-bizantina estesa su una superficie di 24 ettari. Dentro la città si è scoperta una basilica di circa 22m di larghezza, divisa in tre navate. Tutte si chiudono verso est con un'abside semicircolare. Per questa caratteristica è l'unica nella SM. Fu costruita verso la fine del VIo secolo²²⁵.

NICULITEL. Nel 1971 gli scavi archeologici ci hanno fatto conoscere un'importante testimonianza cristiana del IVo secolo: un martyrion e una basilica paleocristiana. Sotto il pavimento dell'abside semicircolare della basilica si trova la cripta, il martyrion, di forma quasi quadrata, ciascuno delle sue mura (di mattoni) misurando circa 3,50 m. L'altezza è di 2,25 - 2,30 m ed il diametro della cupola misura 3 m. Nella camera mortuaria si trovano le reliquie dei martiri Zotico, Attalos, Kamasis e Filippo. I loro nomi sono scritti sul muro interno del

²²³ BARNEA, o.c., pp 154-156.

²²⁴ BARNEA, o.c., pp 135-141.

²²⁵ IDEM, pp 178-179.

martyrion. Probabilmente, questa basilica con il suo martyrion furono costruite in una zona rurale da qualche ricco proprietario e qui si radunavano i cristiani per celebrare l'eucarestia e per commemorare i loro martiri. Nella zona della basilica non si trova alcun'altra traccia cristiana. Se quest'edificio fosse nella zona di un cimitero, e molto probabile che si sarebbero trovati altre testimonianze della presenza cristiana. Per questo motivo crediamo che qui si parla di una chiesa e non di una basilica coemeterialis²²⁶.

NOVIODUNUM. La sua posizione geografica la colloca tra le città strategiche più importanti. Qui era il quartiere generale della flotta romana per il basso-Danubio. Oltre i martiri, la città è importante per la scoperta di una basilica a tre navate (13,80 + 10,75 m), con un'abside semicircolare che ha il diametro di 7,80m. Il narthex indiviso (2,50 m di larghezza) attesta il carattere cristiano dell'edificio. „Questo elemento architettonico è una creazione greca del V secolo, specifico per le basiliche paleocristiane... Ci sono delle grandi probabilità che questa basilica di Noviodunum sia del periodo dell'imperatore Anastasio I”²²⁷.

SUCIDAVA. Sul luogo di una località romano-bizantina, gli scavi archeologici hanno scoperto le fondamenta di una basilica, orientata nel modo tradizionale est-ovest, con le dimensioni di 25,50 m lunghezza e 11,35 m di larghezza. È divisa in tre navate, con un'abside semicircolare e con un narthex. Fu costruita alla fine del V secolo o all'inizio di quello seguente²²⁸.

TROESMIS. Si conoscono le rovine di tre basiliche del VI secolo. La più grande misura 30m di lunghezza. Ha un'abside semicircolare, tre navate e un narthex. Le altre due sono di dimensioni più ridotte. La città, come tante altre, fu restaurata da Giustiniano²²⁹.

TROPHAEUM TRAIANI. Città costruita da Traiano, fu restaurata da Costantino il Grande e Licinius (313-316). Più tardi Anastasio e Giustiniano la

²²⁶ Più dettagli su quest'edificio vedi in: BARNEA, I., o.c., pp 146-154.

²²⁷ IDEM, pp 144-145.

²²⁸ IDEM, p 161.

²²⁹ IDEM, pp 156-157.

rinnovano un'altra volta, ma verso la fine del VIo, come tante altre città, va in rovina totale. Oltre il monumento commemorativo di Traiano abbiamo 4 basiliche intra muros e una fuori le mura, nel cimitero. Due delle basiliche si trovano sulla via principale della città, vicino alla porta di est. La terza è nella vicinanza della porta di ovest e la quarta nella parte occidentale della città.

Una delle basiliche, divisa in tre navate (quella principale misura 8m di larghezza, e quelle laterali 3,70m) e con il narthex (4,40m di larghezza), è situata vicino alla porta orientale. Ha una cripta sotto il presbyterium, di fronte all'abside (2,70 + 2,30 m e 2,50 di altezza) e un atrium (18,40 + 13,50m). In questa cripta sono state scoperte le ossa di 5 defunti, probabilmente martiri nelle persecuzioni di Diocleziano, oppure Licinio²³⁰. Sulla parte sud della basilica si trova un'altro edificio, che serviva probabilmente come diakonikon. Fu costruita intorno all'anno 500 e restaurata durante il Vo secolo.

Di fronte si trova l'altra, in forma della lettera T, l'unica in questa forma nella SM. È di grandi dimensioni: 33,80m di lunghezza nel suo interno, la navata principale misura in larghezza 7,10m e quelle laterali 3,30m. Il transetto misura 24,10m. Il narthex (3m di larghezza) è diviso in tre. Si trova anche l'atrium (le dimensioni interne: 8 + 6m). Accanto alla basilica si trova un battistero ed altri edifici.

A 30 metri di distanza dalla porta occidentale si trova un'altra basilica costruita sulle rovine di una cisterna romana del Ilo o del IIIo secolo. Ulteriormente (nella seconda parte del Vo secolo) sullo stesso posto fu costruita un'altra. Le sue dimensioni sono modeste.

Al nord della via principalis, nella parte occidentale troviamo la quarta basilica. Gli scavi hanno identificato quattro fasi nella sua costruzione: la prima sotto Costanzo II, nel 350, la seconda all'inizio del Vo secolo, la terza fase nel tempo di Giustiniano, forse la più importante, e l'ultima alla fine del VIo secolo. Verso est si trova l'atrium con un portico triplice, caratteristico per le basiliche

²³⁰ Più dettagli su questa importante scoperta archeologica si trovano nell'articolo pubblicato da DANILA, N., O importante de-scoperire arheologica la Trophaeum Traiani (Un'importante scoperta archeologica a Trophaeum Traiani), in BOR, 1(1983), pp 91-97.

greche del V° e del VI° secolo. Il narthex copre una superficie di 18, 10 + 4, 20m. Tre navate dividono il naos. La larghezza di quella principale è di 8m; quelle laterali misurano 4m ciascuna. A distanza di 3m dall'atrium si trova il battistero, in formato rettangolare. L'esistenza di due battisteri nella stessa città, che non era troppo grande, ci dà a pensare sul fatto se una delle due basiliche che lo possedevano non appartenesse ad un gruppo eretico. È una semplice supposizione.

La quinta basilica, fuori le mura, è una basilica coemeterialis (15 + 11m). Fu costruita probabilmente nel tempo di Costantino il Grande²³¹.

Questi sono i luoghi dove gli scavi ci hanno fatto conoscere gli edifici culturali cristiani. Oltre queste località, dobbiamo ricordare le altre città (magari che in esse l'archeologia non ci ha portato fin'adesso prove dell'esistenza cristiana) presenti nelle fonti letterarie (i martirologi, le notizie di Procopio, le Notitia Episcopatum, Hierocles). Queste sono: AEGYSSUS, BIZONE, CAPIDAVA, CARACLIU, CARSIUM, CIUS, CONSTANTINIANA, DIONYSOPOLIS, HALMYRIS, LAZU, PALMATIS, PRISLAVA, SALICES, SANCTUS CYRILLUS, SALSOVIA, STRATONIS, TIRIZIS (=TRISSA), ULMETUM, ZALDAPA, e senza poter identificare con precisione il loro posto, si conoscono dal IV° al VI° secolo i nomi delle località GRATIANA, NOVEIUSTINIANA, PULCHRA THEODORA e VALENTINIANA. Molte di queste città, secondo le informazioni a noi conosciute, hanno avuto dei cristiani. Li abbiamo presentato in ordine alfabetico, senza fermarci con delle spiegazioni sulla loro importanza cristiana. Per molte di esse, questo l'abbiamo fatto nei capitoli precedenti.

Un numero così grande di località, come anche quello delle chiese (30 basiliche paleocristiane, dal IV° al VI° sec.) ci spinge a considerare il fatto che solo il vescovo di Tomis non riusciva a compiere la sua missione per tanti fedeli sparsi in tutta la provincia. Poi, non dimentichiamo la configurazione etnica e linguistica della SM²³², che ci porta ad un'altra ipotesi per una pluralità delle sedi

²³¹ IDEM, pp 161-177.

²³² Provata dalla scoperte archeologiche. Vedi: POPESCU, R., In-scriptiile grecesti si

vescovili. Le iscrizioni ci hanno mostrato che durante i sec. IV-VI, tra i cristiani ivi presenti, si trovavano greci e romani. A Tomis ed Axiopolis compariscono alcuni nomi gotici. Poi, la provincia viene assediata dagli unni (nel V° sec), dagli avari e dagli slavi (dal VI° sec. in poi). E anche alcuni dei loro nomi si fanno presenti nelle iscrizioni cristiane. Forse che questi conquistatori cristianizzati volevano avere il proprio vescovo. Un'altro fatto su quale dobbiamo riflettere è il problema dell'autonomia locale delle singole città. Secondo il modello antico delle città greche e romane, questa autonomia era abbastanza forte. Crediamo che anche per il periodo che ci interessa essa si conservava nella provincia. Così, veniva ridotto l'influsso del vescovo di Tomis per fare più spazio ad un vescovo della propria città.

Tutte queste considerazioni finali, che in modo indiretto vogliono sostenere l'idea che in SM c'era bisogno di più sedi vescovili, hanno un carattere generale. Il loro valore, il loro peso è relativo in quanto l'archeologia e le fonti letterari non ci hanno tramandato nessuna prova, storicamente sostenibile, che affermi in modo chiaro l'esistenza di altre sedi vescovili, oppure qualche nome di un vescovo per altre città della provincia.

latine descoperite in Romania (Le iscrizioni greche e latine scoperte in Romania), Bucuresti 1976. AA.VV., De la Dunare la mare, marturii istorice si monumente de arta crestina (Dal Danubio al mare, testimonianze storiche e monumenti di arte cristiana), Calati 1977.

Conclusione

Gli inizi del cristianesimo nella SM sono di radice orientale, dalle regioni da dove provenivano i cristiani ivi presenti: Grecia, Siria, Asia Minore, ma anche di radice occidentale, romana, come viene mostrato dal contenuto delle iscrizioni. Verso la fine del VI secolo, tra i nomi cristiani si fanno presenti alcuni di origine slava, protobulgara. La maggioranza delle iscrizioni (45) proviene da Tomis, la capitale della provincia, le altre (36) dalle altre città. Sono scritte in greco e latino e rappresentano di più monumenti funerari.

Date le continue relazioni tra la SM e le altre provincie dell'impero, possiamo presupporre che il cristianesimo si è fatto presente anche dai primi secoli. I documenti, però, ci portano alla fine del III secolo e l'inizio del IV secolo, quando, durante le persecuzioni di Diocleziano e Licinio, i martirologi ci raccontano vari episodi di martirio soprattutto tra i soldati. La scoperta archeologica a Niculitel nel 1971 ci ha fatto conoscere un martyrium, con le reliquie di quattro cristiani che hanno subito il martirio ad una data ancora non precisata. Il numero più alto di martiri proviene da Tomis; altri, invece, da Noviodunum, Dinogetia, Axiopolis, Durostorum.

La forma ecclesiastica nella SM era il vescovato, con il centro a Tomis. Il primo vescovo sul quale non ci sono dubbi è san Bretanio, che ha dovuto affrontare a Tomis l'imperatore Valente a causa del suo omosessualismo, negli anni 368-369. Dopo Bretanio conosciamo Geronzio, durante i lavori del secondo concilio di Costantinopoli (381). Più noto è il vescovo Teotimo (cca 392-407), scrittore, asceta e filosofo, in rapporti di amicizia con Giovanni Crisostomo. Un altro vescovo è Timoteo, che partecipa al concilio di Efeso (431). Un po' più tardi (446), incontriamo nella difesa della fede contro i nestoriani e i monofisiti il vescovo Giovanni. Nel 449, Alessandro firma gli atti di un sinodo di Costantinopoli. Ci sembra che, a causa delle difficili condizioni che la SM stava attraversando, lui non è stato presente ai lavori del concilio di Calcedonia (451). Nel 458 sulla sede di Tomis si trova Teotimo II, in corrispondenza con l'imperatore Leone. Dopo una pausa di quasi 60 anni, nel contesto delle dispute teo-paschite dei monaci sciti, conosciamo il vescovo Paterno, che firma gli atti

di un sinodo a Costantinopoli con il titolo di metropolitanus. Le varie Notitia Episcopatum, che per la SM usano lo. liste civili di Hierocles, ci hanno tramandato nelle liste finali la sede di Tomis come sede metropolitana. Ma, le liste civili non hanno corrispondenza in quelle ecclesiastiche. L'archeologia e le fonti letterari non parlano di alcun vescovo, oltre quello di Tomis. Crediamo che il significato di Tomis come sede metropolitana ha solo un contenuto civile. Dall'altra parte, il numero alto di basiliche (30) scoperte fin'adesso, e che sono sparse in tutta la SM, come anche la presenza di altri edifici sacri, richiedevano la presenza non solo di un vescovo. In favore di questo argomento viene anche l'autonomia locale delle singole città e la diversità etnica dei cristiani attestata nelle iscrizioni. Forse che ulteriori studi porteranno più luce in questo problema. L'ultimo vescovo di Tomis è Valentiniano, che nella metà del VI secolo è in relazione con il papa Vigilio.

Prima, l'imperatore Giustiniano aveva rafforzato molte città della SM, ma verso la fine del VI secolo i nuovi invasori barbari portano la provincia in un forte declino.